



ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام

فتح البیان فی حکم مزارع ہندوستان

۷۱۳ھ

تصنیف لطیف ..

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ

ALAHAZRAT NETWORK
اعلیٰ حضرت نیٹ ورک
www.alahazratnetwork.org

افصح البیان فی حکم مزارع ہندوستان

۱۳

۱۸

(ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام)

مسئلہ ۸۶ از بہار شریعت مدرسہ اسلامیہ مرسلمولوی عبداللہ صاحب طالب علم ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۱۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ وہ سب زمین ہندوستان کی جس کی مالگزاری زمیندار نقد
دیتے ہیں آیا عشری ہے یا خراجی، اگر عشری ہے تو بعد منہائی مالگزاری کے واجب ہے یا بلا منہائی، اور یہ بھی
کہ اس صورت میں کہ زمیندار سب اپنی رعایا کے ساتھ زمین کو بندوبست کرتے ہیں اس صورت میں عشر کس پر
واجب ہے، زمیندار پر یا رعایا پر؟ اور بصورت خراجی ہونے کے وہ مالگزاری جو نقد دیتے ہیں وہی خراج تصور
کیا جائیگا اور کوئی دوسرا، اور جب دوسرا ہوگا تو مالگزاری منہا دے کر خراج شرعی دینا ہوگا یا بغیر منہا، اور کس
قدر اور کس حساب سے دینا ہوگا، اور بصورت عدم عشری و عدم خراجی ہونے کے ہم زمینداروں کو کیا کرنا چاہیے
جو مواخذہ سے بری ہوں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم والصلوة والسلام علی س رسول اللہ۔
ہندوستان میں مسلمانوں کی زمینیں خراجی نہ سمجھی جائیں گی جب تک کسی خاص زمین کی نسبت خراجی ہونا دلیل

شرعی سے ثابت نہ ہو۔ کماحقہناہ بتوفیق اللہ تعالیٰ فی فتاویٰ وناہ بالاجتہاد والحق عنہ (جیسا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے جس سے حق متجاوز نہیں۔ ت) بلکہ وہ عشری میں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

پہلی صورت میں تو معاملہ واضح ہے اور دوسری صورت میں بھی عشر ہے جیسا کہ رد المحتار میں اس کی تفصیل ہے البتہ تحفہ مرضیہ پھر شربلالیہ پھر درمختار کا اس میں اختلاف ہے اور صاحب درمختار کی تحقیق نہایت نفیس ہے، در نے شربلالی اور شربلالی نے صاحب تحفہ سے اور وہاں علامہ صاحب بحر کی طرف منسوب ہے، اور معاملہ کی بنیاد یہاں یہی ہے اور مذکور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور جو کچھ تحفہ میں ہے اس کے نقل پر کوئی دلیل نہیں، اس پر اعتماد صرف اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ ایسی زمین میں عشر کے لازم ہونے پر کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری اور

آپ جانتے ہیں کہ عدم رقیۃ، رقیۃ عدم نہیں ہوتی۔ عدم نقل، نقل عدم نہیں۔ حالانکہ نصوص مطلق ہیں اور جو زمین نہ عشری ہو اور نہ خراجی وہاں عشر لازم ہوتا ہے۔ اقول اس عبارت کہ ہم نے زمین فتح کی اور اسے تاقیامت اپنے لیے رکھا کا معنی یہ ہے کہ اسے مالکوں کو واپس نہ دیا یا دیگر کفار کو نہ دی یا بطور غنیمت اسے لشکریوں میں تقسیم نہ کیا اسی طرح وہ زمین جس کا مالک فوت ہو گیا اور وہ بیت المال کی ہو گئی کیونکہ عشر اور خراج مسلمانوں کے حق کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔ یہ مذکورہ زمین یا تو ہے ہی مسلمانوں کی یا ان کی طرف لوٹ آئے گی، لہذا مسلمانوں کے لیے ان پر کوئی

اماعلی الاول فظاہر و اماعلی الشافی
فکما حققہ فی رد المحتار خلافا لما
فی التحفة المرضیة ثم الشربلالیة
ثم الدر المختار وما حققہ واضح
نفیس والدرا انما عزاه للشربلالی
والشربلالی لعل صاحب التحفة عن
العلامة صاحب البحر فالیہ دار فیہ
الامر و هو رحمہ اللہ تعالیٰ وما فی التحفة
لم یستند فیہ النقل انما اعتمد علی عدم
رؤیتہ نقل بلزوم العشر فیہ وانت
تعلم ان عدم الرویۃ لیست رؤیۃ
العدم ولا عدم النقل نقل عدم
والنصوص مطلقۃ والعشر یجب فیما لیس
بعشر ولا خراجی کالمفاوز والجبال
اقول ومعنی کون ما فتحناہ فابقیناہ لنا
الی یوم القیامۃ من دون ان
نعطیہا ملاکھا او کفاسرا اخرین
اد نقسمہا بین الغانمین و کذا امامات
ملاکھا قالت لبیت المال ان العشر
والخراج انما یوجب حقاً للمسلمین و
ہذہ قد کانت اوصار مت لہم
فلا وجہ لان یوجب شیئ لہم

وہی فاسرعة فاذا ہی تحیی باذن الامام
فتمصیر ذات وظیفۃ کذا ہذا۔
بیت المال کی ملکیت ہو تو وہ وظیفہ سے فارغ ہوتی ہے
تو جب وہ حاکم کی اجازت سے وہ آباد ہو جائے تو
وہ زمین صاحبِ وظیفہ کی ہو جائیگی یہاں بھی یہی معاملہ ہے۔

اور عشر پوری پیداوار کا لیا جائے گا نہ صرف منافع خالص کا،
فی تنویر الابصار یجب العشر بلا رفع مؤن
الزیرع، فی الدر المختار لتصریحهم بالعشر
فی کل الخارج آھ قلت ومن یظلم لا یظلم۔
تنویر الابصار میں ہے کہ کھیتی کے تمام اخراجات
نکالے بغیر عشر لازم ہے۔ در مختار میں اس کی دلیل یہ
دی ہے کہ فقہانے تصریح کی ہے کہ عشر تمام پیداوار پر ہے۔

قلت ومن یظلم لا یظلم (میں کہتا ہوں ظلم کے بدلے ظلم نہ کیا جائیگا۔
زمین اگر بٹائی ہو دی جائے یعنی مزارع سے پیداوار کا حصہ مثلاً نصف یا ثلث غلہ قرار دیا جائے تو مالک زمین پر
صرف بقدر حصہ کا عشر آئیگا مثلاً مزارعت بالمانا صفہ کی صورت میں تسو من غلہ پیدا ہوا تو زمیندار پانچ من عشر
میں دے، اور اگر اجارہ میں دی گئی جسے لوگ نقشی کہتے ہیں مثلاً تنور و پیدہ بیگھہ پر اٹھائی تو سیدنا امام اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے نزدیک کل عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک کل مزارع پر ہے زمیندار سے کچھ
مطالبہ نہیں۔ امام قاضی خاں نے قول اول کے اظہار ہونے کا اشارہ کیا،

وعلیہ اقصر الامام الخصاف وبہ جزم فی منظومۃ
النسفی والاسعاف واعتمدہ المتأخرون کالحنیز
الرملی واسطعیل الحانک وحامد آفندی
وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔
امام خصاف نے اسی پر اکتفا کیا ہے اور منظومہ نسفی
اور اسعاف میں اسی پر جزم کیا ہے اور متأخرین مثلاً
خیر علی، اسمعیل حانک، حامد آفندی وغیرہم رحمہم اللہ
تعالیٰ نے اسی پر اعتماد کیا ہے (ت)

مگر حاوی قدسی میں قول دوم پر فتویٰ دیا اور وہ بھی لفظ ناخذ (ہم اسی کو لیں گے۔ ت) کہ آکد الفاظ فتویٰ سے ہے
وہ تصحیح الترامی تھی اور یہ صریح ہے،

فی الدر المختار العشر علی الموجد کخراج
موظف وقالا علی المستاجر کمستعیر
مسلم وفی الحاوی وبقولہما ناخذ و
در مختار میں ہے کہ عشر کرایہ پر دینے والے پر ہے
جیسا کہ مقرر خراج، صاحبین کے نزدیک عشر کرایہ دار
پر ہے جیسے کہ مسلمان عاریۃ کوئی چیز لے جاوی

میں ہے ہم صاحبین کا قول لیتے ہیں اور مزارعت میں اگر بیج زمین کے مالک کا ہے تو اس پر عشر ہے اور اگر عامل کا ہے تو حصہ کے مطابق دونوں پر ہوگا، رد المحتار میں مائتہ کے قول "وفی المزارعة الخ" کے تحت یہ شارح نے جو کما یہ صاحبین کا قول ہے، اور اس پر اکتفا کی وجہ آپ جان چکے کہ صحبت مزارعت کے بارے میں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے لیکن تفصیل میں بیان ہوا وہ اس کے مخالف ہے، جو بحر، محقق، معراج، سراج، حقائق، ظہیر وغیرہ میں ہے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر ہے مگر تفصیل کا ذکر نہیں، اور عشر پیداوار میں واجب ہے اور پیداوار دونوں کے درمیان تقسیم ہوگی لہذا عشر دونوں پر ہوگا الخ (د)

بالجملہ قول دوم بھی ضعیف نہیں اور ہمارے بلاد میں وہی ارفی بالناس ہے یہاں اجرتیں بلحاظ عشر ہرگز مقرر نہیں ہوتیں، اگر پیداوار کا عشر اجرت سے دلائیں تو غالباً کچھ بچے بلکہ بہت جگہ عشر ہی میں گھر سے دینا پڑے باقی مصارف دیہی مالگزاری اگر زجدار ہے اور اگر اس پر مجبور کیجے کہ اب وہ اجرتیں مقرر کر لیجے کہ عشر و مالگزاری و جملہ مصارف دے کو تمہارے لیے بقدر کفالت بچے تو یہ ہرگز میسر نہیں، مزارعین اس پر کیوں راضی ہونے لگے وفی نزاع الناس عن عاداتهم حرج والحرج مدفوع بالنقص لا یكلف الله نفساً الا ما آتاها سیجعل الله بعد عسر لیسراً وهذا کما ذکر العلامة الشامی رحمہ الله تعالیٰ فی اوقاف

۱۳۹ - ۴۰/۱

۶۱/۲

مطبع مجتہدی دہلی
مصطفیٰ البابی مصر

باب العشر

~

لے در مختار شرح تنویر الابصار

لے رد المحتار

لے القرآن ۶۵/۷

آسانی فرمادے گا، یہ اسی طرح ہے جو علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے شہروں کے ان اوقات کے بارے میں ذکر کیا ہے جن میں نہ اجرت نہ اس کے ساتھ عشر کا اضافہ اور نہ ہی غلے کی تقسیم پوری ملتی ہے، انھوں نے کہا کہ اس سلسلہ میں صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے سے اعراض مناسب نہیں کیونکہ ہمارے دور میں لوگ اجرت مثلی مقرر کرتے ہیں اس بنا پر کہ وقف کے لیے اجرت مثلی مقرر کرنے میں نقصان سے سلامتی ہے اور اس پر کوئی عشر وغیرہ نہیں اور اگر وقف کی جانب عشر دینے کا اعتبار کیا جائے اور متاجر پر سو اُجرت کے کچھ ہو تو اجرت مثلی کی گنا بڑھ جاتی ہے جیسا کہ مخفی نہیں، تو اگر کاملاً اجرت لینا ممکن ہو تو امام صاحب کے قول پر فتویٰ ہو گا ورنہ صاحبین کے قول پر، تاکہ اس

بلادہ انہ لا تفتی الاجرة ولا اضعا فہا بالعشر او خراج المقاسمة قال فلا ینبغي العدول عن الافتاء بقولہما فی ذلک لانہم فی زماننا یقدرون اجرة المثل بناء علی ان الاجرة سالمة للجهة الوقف ولا شیء علیہ من عشر وغیرہ اما لو اعتبر دفع العشر من جهة الوقف وان المستاجر لیس علیہ سوی الاجرة فان اجرة المثل تزيد اضعافا کثیرة کما لا یخفی فان امکن اخذ الاجرة کاملہ یفتی بقول الامام والافقولہما لما یلزم علیہ من الضرر الواضح الذی لا یقول بہ احد والله تعالیٰ اعلم اھ۔

سے وہ واضح نقصان لازم آئے جس کا قول کسی نے بھی نہیں کیا واللہ تعالیٰ اعلم اھ (ت)
یہ وہ زمین جس کی نسبت خراج ہونا ثابت ہو جائے مثلاً تحقیق ہو کہ ابتدائے زمانہ سلطنت اسلام سقی اللہ تعالیٰ عہد یا میں ابتداءً یہ زمین کسی کا فرضی کی تھی کہ اس نے باذن سلطان احیار کی، سلطان نے اسے عطا کی، اُس سے مسلمان نے خریدی یا مسلمان نے خراجی زمین کے قرب میں احیار کی، اس کا وظیفہ ضرور خراج ہے اور بلاشبہ خراج شرعی سے مانگزاری انگریزی کا کوئی تعلق نہیں، نہ حساب ادا میں وہ مجرادی جائے وھذا ظاہر جلی لاخفاء بہ (اور یہ ظاہر و روشن ہے اس میں کوئی خفا نہیں۔ ت) امر تحقیق طلب یہ ہے کہ جب یہاں نہ سلطنت اسلام نہ لشکر اسلام تو خراج شرعی بھی واجب رہا یا نہیں، اور رہا تو کسے اور کیا ورکنا دیا جائے۔ اقول وبالله التوفیق یہ تو کتب میں مصرح ہے کہ مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط ہے، جن بلاد پر جتنے دنوں سلطنت شرعیہ کا تسلط نہ رہے بعد تسلط بھی اُن ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں خواہ انھوں نے اتنے دنوں کسی اور قوم کو خراج دیا یا اُسے بھی نہ دیا ہو کہ خراج لینا حمایت فرمانے کے ساتھ

ہے جب اُتنے دنوں سلطنت دینیہ ان کی حمایت سے جُدا رہی اس مدت کا خراج نہیں لے سکتی۔ کمز میں ہے،
 لو اخذ العشر والخراج والزکوۃ بغصاة
 لم یؤخذ اخریٰ لہ

ہدایہ، بحر وغیرہا میں ہے،

لان الامام لم یحکمہم والجبایۃ
 بالحمایۃ لہ

تبیین و بحر وغنیہ ذوی الاحکام میں ہے،

اشترط اخذہم الخراج ونحوہ وقع اتفاق
 حق لو لم یؤخذوا منہم من قبلہم وهو عندہم
 لم یؤخذ منہ شیء ایضاً لما ذکرنا۔

ردالمحتار میں ہے،

ویظہر لی ان اهل الحرب لو غلبوا علی بلادہ
 من بلادنا کذلک للتعلیلہم اصل المسئلۃ
 بان الامام لم یحکمہم والجبایۃ بالحمایۃ
 وفی البحر وغیرہ لو اسلم الحربی فی دار الحرب
 واقام فیہا سنین ثم خرج الیہا لم یأخذ
 منہ الامام الزکوۃ لعدم الحمایۃ الخ

ہمارے ہاں آیا تو حاکم عدم حمایت کی وجہ سے اس سے کچھ وصول نہیں کر سکتا الخ (ت)
 اور یہ بھی تصریح ہے کہ مصرف خراج لشکر اسلام ہے فقرہ کا اس میں کچھ حق نہیں،

۵۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی الغنم	۱۔ کنز الدقائق
۲۲۳/۲	" " "	" "	۲۔ بحر الرائق
۲۴۴/۱	مطبعہ کبریٰ بولاق مصر	فصل فی صدقۃ الغنم	۳۔ تبیین الحقائق
۲۶/۴	مصطفیٰ البابا مصر	باب زکوۃ الغنم	۴۔ رد المحتار

في العناية/ تحت مسئلة شراء ذمی عشریة
من مسلم في توجیهه، وایة عن محمد
حق الفقراء، تعلق به فهو كمتعلق حق
المقاتلة بالاسرا، اصى الخراجية ثم قال
في توجیهه اخرى، ما يصرف الى الفقراء هو
ما كان لله تعالى بطريق العبادۃ و مال الكافر
ليس كذلك فيصرف في مصارف الخراج
وفي الدر المختار عن ابن التثنية في نظم
بيوت المال

و ثالثها خراج مع عشور

الى ان قال،

فمصرف الاولين اثنی بنص

و ثالثها حواہ مقاتلوت

وفي الفتح والعناية وغيرهما قبيل باب

الجزية، مصرف العشور الفقراء و مصرف

الخراج المقاتلة، وقد اعترض في الفتح

في المسألة المارة على جعل العشرية

بشراء الذمی خراجية بان التغير ابطال

لحق الفقراء بعد تعلقه فلا يجوز الخ-

پراعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقرا کا حق متعلق ہونے کے بعد تغیر ان کے حق کو باطل کر دینا ہے جو

جائز نہیں (ت)

عنا یہ میں اس مسئلہ ذمی نے کسی مسلمان عشری زمین
خریدی کے تحت امام محمد رحمہ اللہ سے مروی روایت
کی توجیہ میں ہے کہ فقرا کا اس کے ساتھ حق متعلق
ہے، پس یہ اسی حق کی طرح ہے جس طرح حسداجی
زمینوں کے ساتھ حق مقاتلہ کا تعلق ہوتا ہے پھر
دوسری توجیہ کرتے ہوئے کہا کہ جو کچھ فقرا پر خرچ
کیا جائے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے بطور عبادت ہوتا
ہے اور مال کافر میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا اسے
مصارف خراج میں ہی خرچ کیا جائے گا اور در مختار
میں ابن التثنیہ سے بیوت المال کی نظم میں ہے،
اور تیسری قسم حسداج مع عشر ہے۔

آگے چل کر کہا:

پہلی دونوں کے مصارف نص میں موجود ہیں اور

تیسری کا مصرف ہمارے مقاتلہ (شکر اسلام)

ہوتے ہیں۔ اھ

اور فتح و عنایہ وغیرہ میں باب الجزیر سے تھوڑا پہلے ہے

کہ عشر کا مصرف فقرا اور خراج کا مصرف مقاتلہ کرنیوالے

(شکر اسلام) ہوتے ہیں اھ فتح میں گزشتہ مسئلہ

کہ عشری زمین کا ذمی کے خریدنے سے خراجی ہونے

جو

۱۹۶/۲

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

باب العشر

لہ العناية مع فتح القدير

۱۴۰/۱

مطبع مجتبائی دہلی

"

لہ در مختار

۲۸۶/۵

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

باب العشر والخراج

لہ فتح القدير

۱۹۴/۲

"

باب زکوٰۃ الزروع والثمار

لہ

اور شک نہیں کہ جب مصروف نہ باقی ہو، مطالبہ کس کے لیے ہو، ولہذا ہمارے امام کے نزدیک عاشر تا ہر سے خربوزے، کھیرے، لکڑی وغیرہ جلد بکڑ جانے والی پیداوار کا عشر نہ لے گا جبکہ فقراء موجود نہیں کہ مصروف ہی نہیں اور وہ اشیاء رکھنے سے بکڑ جائیں گی، تو مطالبہ عبد ث ہے۔

فی الفتح قبیل باب المعادن من مربوط اب
اشترأها للتجارة كالبطيخ والقشاة و
نحوه لبعده عند الجحيفة فانها
تفسد بالاستبقاء وليس عند العامد
فقراء فی البر ليدفع لهم فاذا بقیت
ليجد هم سدات ليقوت المقصود آه
مختصراً۔

فتح میں باب المعادن سے تھوڑا پہلے ہے کہ جو
شخص سبزیوں کی کھیت کے پاس سے گزرا اس نے تجارت
کے لیے انھیں خریدنا مثلاً خربوزہ اور کھیر وغیرہ،
تو اب امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے نزدیک اس پر
عشر نہ ہوگا کیونکہ وہ باقی رکھنے سے خراب ہو جاتی ہیں
اور عامل کے پاس جنگل میں فقراء نہیں ہوتے جنہیں
وہ عشر دے دے، اور اگر انھیں فقراء کے پانے

کے لیے باقی رکھتا ہے تو وہ خراب ہو جاتے ہیں تو اس سے مقصود فوت ہو جاتا ہے اھ اختصاراً (ت)
بلکہ علماء نے تصریح فرمائی کہ کل خراج کا وجوب ہی لشکر اسلام کے حق کے لیے اور ان کی حمایت کا معاوضہ
ہے۔ فتح القدیر، کتاب السیر، باب العشر میں ہے،

الخارج جزاء المقاتلة على حمايتهم
فما سقى بما احموه وجب فيه اھ۔

خراج لشکر اسلام کی حمایت کا معاوضہ ہے، جو
زمین ان کی حمایت سے سیراب ہوگی اس میں خراج
واجب ہوگا اھ (ت)

عنایہ میں اسی جگہ ہے،

الخارج يجب جبراً للمقاتلة فيختص وجوب
الخارج بما يسقى بماء حمته المقاتلة (ال)
قوله) الى هذا اشار شمس الائمة آه

خراج، مقاتلہ کے نقصان کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے،
لہذا خراج انہی زمینوں کے ساتھ مخصوص ہوگا جو
لشکر کی حمایت کے تحت سیراب ہوں گی (آگے
چل کر کہا) شمس الائمہ نے اسی طرف اشارہ کیا ہے (ت)

۱۷۸/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب فین یمر علی العاشر	۱۔ فتح القدیر
۲۸۱/۵	" " "	باب العشر والخراج	۲۔ " "
۲۸۰/۵	" " "	باب العشر والخراج	۳۔ العنایہ مع فتح القدیر

اُسی کے ادا خراب زکوٰۃ الزروع میں ہے :

الخراج يجب حقا للمقاتلة فيختص وجوبه
بما حوته المقاتلة۔

خراج حق مقاتلہ کے طور پر لازم ہوتا ہے لہذا یہ اسی کے
ساتھ مخصوص رہے گا جو مقاتلہ کے تحت ہوگا۔ (ت)

یہ کلمات بظاہر سقوط خراج کی طرف ناظر مگر نظر دقیق حاکم کہ نفس وجوب ثابت وقائم، مطالبہ سلطنت و

وجوب دیانت میں فرق بعید ہے، بہت چیزیں ہیں کہ سلطان کو ان کا مطالبہ نہیں پہنچتا اور شرعاً واجب ہے

جیسے اموال باطنہ کی زکوٰۃ، جیسا کہ در اور دیگر کتب میں

ہے، شامی نے بحر وغیرہ کے حوالے سے دار الحرب

میں کسی حربی کے اسلام لانے کے بارے میں گفتگو

کرتے ہوئے عبارت مذکورہ کے بعد کہا کہ اگر وہ حربی

مسلمان وجوب زکوٰۃ کا علم رکھتا ہے اس کی ادائیگی کا فتویٰ ہے

ورنہ اس پر زکوٰۃ ہی نہیں کیونکہ اسے ایسا حکم ہی

نہیں پہنچا جو وجوب کے لیے شرط ہے (ت)

ولہذا صورت مذکورہ عدم تسلط میں تصریح فرمائی کہ متغلبین اگر زکوٰۃ وعشر لے کر ان کے مصارف میں

صرف نہ کریں تو ارباب اموال پر ان کا دوبارہ دینا واجب ہے اور خراج میں جو اعادے کی حاجت نہیں اس کے

سبب یہ کہ وہ متغلبین خود بھی ایک اسلامی لشکر کی حیثیت سے اُس کے مصرف ہیں تو خراج اپنے محل کو پہنچ گیا

ورمختار میں ہے اگر باغیوں اور ظالم حکمرانوں نے اموال

ظاہرہ کی زکوٰۃ وصول کر لی مثلاً چارپائیوں کی زکوٰۃ، یا

عشر و خراج وصول کر لیا تو اب مالکوں سے دوبارہ نہیں

لیا جائیگا (بشرطیکہ ان کی جگہ خرچ کیا گیا جن کا ذکر آ رہا

ہے) اور اگر وہاں خرچ نہیں کیا تو مالکوں پر بطور دیانت

عشر و زکوٰۃ کا اعادہ لازم ہے خراج کا نہیں کیونکہ باغی لشکر

خود خراج کا مصرف ہیں۔ (ت)

۱۹۴/۲ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۲۶/۲ مصطفیٰ البابی مصر

۱۳۴/۱ مطبع مجتہدی دہلی

۱ باب زکوٰۃ الزروع والثمار

۲ باب زکوٰۃ الغنم

۳ باب زکوٰۃ الفی

۱ باب زکوٰۃ الزروع والثمار

۲ باب زکوٰۃ الغنم

۳ باب زکوٰۃ الفی

۱ باب زکوٰۃ الزروع والثمار

۲ باب زکوٰۃ الغنم

۳ باب زکوٰۃ الفی

درفتی پھر طحاوی علی الدر المختار میں ہے :

اما الخراج فلا یفتون باعادته لانهم مصارفه
اذا اهل البغی یقاتلون اهل الحرب و
الخراج حق المقاتلة۔

ہدایہ و بحر وغیرہا میں ہے :

افتوا بان یعید وھادون الخراج لانھم
مصارف الخرج لكونهم مقاتلة والزکوۃ
مصرفھا الفقراء ولا یصرفونها الیھم۔

www.alafkhan.net

خراج دوبارہ لینے کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا کیونکہ یہ
اس کا مصرف ہیں کیونکہ اہل بغاوت نے اہل حرب
کے ساتھ مقاتلہ کیا اور خراج مقاتلہ کا حق ہے (ت)

علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ خراج کے علاوہ کا اعادہ ہوگا
کیونکہ اہل بغاوت خراج کا مصرف ہیں اس لیے کہ یہ
مقاتل ہیں اور زکوۃ کا مصرف فقراء میں لہذا ان پر
خرچ نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

تو ثابت ہوا کہ تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے نہ شرط نفس وجوب اور اس تعلیل نے کہ اعادہ خراج اس وجہ
نہیں کہ وہ خود بھی مصرف ہیں واضح کر دیا کہ اگر وہ مصرف نہ ہوں جیسے ناسلم قریں تو خراج کا اعادہ بھی ضرور ہے
مصرف خراج صرف لشکر اسلام نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین ہیں جن میں تعمیر مساجد و وظیفہ امام و مؤذن و بنائے
پل و سرائے و مدرسین علم دین و خبر گیری طلبہ علوم دین و خدمت علمائے اہل حق حایان دین مشغولین درس و وعظ
و افتاء وغیرہا امور دین سب داخل ہیں۔

ردالمحتار میں ابن شحنہ کے گزشتہ قول جو ہدایہ اور اکثر
کتب معتبرہ میں ہے کے تحت یہ ہے خراج ہمارے
مصالح پر خرچ کیا جاسکتا ہے مثلاً دفاعی بند،
پل، راستے، علماء، قضا، علماء کی خدمت، مقاتلہ
کرنے والے اور ان کی اولاد، یعنی مذکورہ تمام لوگوں
کی اولاد پر خرچ کیا جاسکتا ہے (ت)

فی رد المحتار تحت قول ابن الشحنة العار
الذی فی الہدایۃ و عامۃ الکتب المعتبۃ
انہ یصرف فی مصالحنا کسد الثغور و
بناء القناطیر والجسور و کفایۃ العلماء و
القضاء والعمال و رزق المقاتلۃ و ذرائعہم
ای ذرائع الجمیع۔

در مختار میں ہے :

۴۰۴/۱

دار المعرفہ بیروت

۱۴۳/۱

المکتبۃ العربیہ کراچی

۶۳/۲

مصطفیٰ البابی مصر

لہ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب زکوۃ الفتم

لہ الہدایۃ کتاب الزکوۃ فصل فی مالا صدقہ فیہ

باب العشر

لہ رد المحتار

مصرف الجزية والمخراج لمصالحنا كسدد
ثغورنا وبناء قنطرة وجسر وكفاية العلماء
والمتعلمين تجنيس، وبه يدخل طلبه
العلم فتح، والقضاة والعمال لكتابة قضاة
وشهود قسمة ورسقاء سواحل ودرزق
المقاتلة وذاريهم اى ذراعى من
ذكر مسكين (ملخصاً)

والتعريف في اصطلاح مجاہدین کی روزی اور ان سب کی ذریت کی، یعنی جن کا ذکر اوپر ہوا ان سب کی اولاد
کی روزی۔ کذا فی شرح مسکین۔ (ملخصاً) (ت)

ہدایہ میں ہے :

الخراج يصرف في مصالح المسلمين و
يعطى قضاة المسلمين وعمالهم وعلماؤهم
منه ما يكفيهم لانه مال بيت المال وهو
معد لمصالح المسلمين وهؤلاء علمتهم

خراج مسلمانوں کے مفاد کے لیے ہوگا۔ مسلمان قضاة،
عمال، علماء کی ضروریات کو اس سے پورا کیا جائے گا
کیونکہ یہ بیت المال کا مال ہے اور بیت المال مسلمانوں
کے مفاد کے لیے ہوتا ہے، اور یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت
کے لیے ہوتے ہیں۔ (ت)

فتح میں ہے :

زاد في تجنيس المتعلمين والمتعلمين وبهذا
تدخل طلبه العلم اه الكل مختصرا۔

تجنيس المتعلمين والمتعلمين میں یہ اضافہ ہے کہ اس کے
ساتھ طالب علم اس میں داخل ہو گئے اہ تمام عبارتوں
میں اختصار ہے۔ (ت)

خود امام مذہب سیدنا امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الخراج میں خلیفہ ہارون رشید
سے ارشاد فرماتے ہیں :

۱/ ۳۵۴	مطبع مجتہاتی دہلی	فصل فی الجزیة	۱ در مختار
۲/ ۵۷۹	المکتبۃ العربیہ کراچی	فصل و نصاریٰ بنی تغلب الخ	۲ الہدایہ
۵/ ۳۰۷	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	~ ~ ~	۳ فتح القدر

وسألت من اى وجه تجرى على القضاة و
العمال الارزاق فاجعل (اعز الله امير
المؤمنين بطاعته) ما يجرى على القضاة
والولاة من بيت مال المسلمين من جباية
الارض او من خراج الارض و الجزية
لانهم فى عمل المسلمين فيجرى عليهم
من بيت مالهم ويجرى على كل
مدينة وقاضيهما بقدر ما يحتل ، و كل
ساجل نصيرة فى عمل الله المسلمين فاجر
عليه من بيت مالهم ولا تجر على الولاة
والقضاة من مال الصدقة شيئا
الا الى الصدقة فانه يجرى عليه منها
كما قال الله تبارك و تعالى والعاملين
عليها -

اے امیر المؤمنین! تو نے یہ پوچھا ہے کہ قضاة اور
عمال کے وظائف کا معاملہ کیسے کیا جائے تو (اللہ
تعالیٰ امیر المؤمنین کو رعایا کی فرمانبرداری کے ذریعے
عزت بخشے) قضاة اور عامل کو مسلمانوں کے بیت المال
یعنی زمین کی ضمان ، خراج اور جزیہ سے وظائف
دئے جائیں کیونکہ وہ مسلمانوں کے کام میں مصروف
ہوتے ہیں پس ان پر بیت المال سے خرچ کرو اور
ہر شہر کے والی اور قاضی کے لیے اتنا وظیفہ جاری
کرو جتنا وہ کام کرتے ہیں اور جو شخص مسلمانوں کے
کام میں مقرر کرو اس پر بیت المال سے خرچ کرو ،
والیوں اور قاضیوں پر مال صدقہ سے خرچ نہ کرو ،
ہاں والی صدقہ پر کر سکتے ہو کیونکہ اس پر اس میں سے
خرچ کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی
ہے اور صدقات وصول کرنے والے کے لیے ۔ (ت)

اور اگر بالفرض خاص لشکر اسلام ہی اس کا مصروف ہوتا تو بحمد اللہ تعالیٰ وہ بھی جا بجا موجود ، اور اوپر معلوم
ہو چکا کہ خاص یہاں ہونا ان بلاد کی حمایت کا شرط مطالبہ ہے نہ شرط وجوب ، اور اشیائے سرلیعۃ الفساد پر
خراج کا قیاس نہیں ہو سکتا ، پھر وہاں بھی صرف مطالبہ منتفی ہے نہ وجوب ، خود اسی مسئلہ میں تصریح ہے کہ
عاشرا اگرچہ اس سے عشر نہ لے گا مگر تاجر کو اس کے ادا کا حکم کرے گا ۔

في رد المحتار عن الشربلاية صورة
المسألة أن يشتري بنصاباً قرب مضى
الحول عليه شيئاً من هذه الخضراوات
للتجارة فتم عليه الحول فعنده لا يأخذ
الزكاة لكن يأمر المالك بإدائها

رد المحتار میں شربلائیہ سے ہے صورت مسئلہ
یوں ہے کہ سال ختم ہونے کے قریب اگر کسی نے
تجارت کے لیے نصاب کے عوض سبزیات خریدیں
اور اس پر سال مکمل ہوا تو امام صاحب کے نزدیک
اس سے زکوٰۃ وصول نہیں کی جائے گی لیکن

بنفسہ الخ۔ مالک سے کہا جائیگا کہ خود ادا کر دے۔ (ت)
ایجاب خراج میں لشکر اسلام کا حق اور اس کی حمایت پر تقرر معاوضہ ضرور منظور نظر شرع ہے مگر اس سے وجود حمایت کا شرط واجب ہونا لازم نہیں، تصریحات ائمہ سے واضح ہو گیا کہ خراج صرف انہی کے لیے مقرر نہ ہوا بلکہ جمیع مصالح عامہ اہل اسلام اس میں متساویۃ الاقدام، ہاں جہاں حمایت ہو ان کا بھی حق ضرور ہے اور جہاں ان کا حق ہو وہی معاوضہ منظور ہے بالکل ادھر سے کلیہ ہے یعنی حیثا و جدت الحماۃ وجبت الجباۃ (جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج لازم ہوگا۔ ت) ادھر سے نہیں کہ حیث ما وجبت الجباۃ و جدت الحماۃ (جہاں خراج ہوگا وہاں حمایت ہوگی۔ ت) تاکہ اس کا عکس نقیض کیجئے کہ لا لم توجد الحماۃ لم توجد الجباۃ (جب حمایت نہ ہوگی تو خراج لازم نہ ہوگا۔ ت) فتح القدیر کی عبارت مذکور کا منشاء اسی قدر ہے البتہ عبارت عنایہ میں لفظی مختص موہم واقع ہوا ہے اور وہ قطعاً زاید بے حاجت محض بلکہ خلاف مقصود ہے،

وذلك لان محمداً رحمه الله صرح في الزيادات ان المسلم لا يبتدأ بتوظيف الخراج ثم وقع بينهم الخلاف فيما اذا احيا مسلم مواتاً فقال ابو يوسف تعتبر بحيزها اي بما يقرب منها فانت كانت من حيز ارض الخراج فخراجية او ارض العشر فعشرية لان القرب من اسباب الترجيح وقال محمدان كان صفتها انها يصل اليها ماء الانهار فخراجية او ماء عين ونحوه فعشرية كل ذلك في الفتح وقد لزم من هذا توظيف

یہ اس لیے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے زیادات میں تصریح کی ہے کہ مسلمان پر ابتداءً خراج نہیں آسکتا، پھر ان ائمہ کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب کسی مسلمان نے غیر آباد زمین کو آباد کیا، امام ابو یوسف نے فرمایا اس کے قریب کا اعتبار کیا جائیگا اگر خراجی کے قریب ہے تو خراجی اگر عشری کے قریب ہے تو عشری، کیونکہ قریب اسباب ترجیح میں سے ہے۔ امام محمد نے فرمایا اگر اسے نہری پانی سیراب کرتا ہو تو خراجی، اور اگر چشمہ وغیرہ کا پانی ہو تو عشری۔ یہ تمام تفصیل فتح میں ہے بعض کے گمان کے مطابق اس سے مسلمان پر

۴۷/۲	محفظہ البانی مصر	باب العاشر	لے رد المحتار
۱۹۸/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	لے فتح القدیر
۲۸۰/۵	"	باب العشر والخراج	لے "

الخارج على المسلم بدأ إذا سقاها
بماء الخارج على ما ظن^{عليه} وهو خلاف
نص الزيادات فاجيب بتقييد ما في
الزيادات بما إذا لم يكن منه صنيع
يستدعي ذلك وهو السقي بماء
الخارج أما إذا وجد ذلك
فهو دلالة التزامه بالخارج

ابتدائی طور پر خراج کا تقرر لازم آتا ہے جبکہ وہ زمین
خراجی پانی سے سیراب ہو رہی ہو حالانکہ یہ زیادات
کی تصریح کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے
کہ زیادات کی عبارت میں اس قید کا اعتبار ہے کہ
بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا عمل نہ پایا جاتا ہو
جو خراج کا قضا کرتا ہو اور وہ عمل خراجی پانی سے
سیرابی ہے، اور اگر ایسا ہے تو بطور التزام اس کا

منه جماعة منهم الشيخ حسان الدين
السغناقي في النهاية وليس كما ظنوا
بل انما هو انتقال ما تقرر فيه الخراج
بوظيفة اليه وهو الماء فان فيه
وظيفة الخراج فاذا سقى به انتقل
هو بوظيفة الى ارض المسلم كما
لواشترى خراجية وهذا لان المقاتلة
هم الذين حموا هذا الماء فثبت
حقهم فيه وحقهم هو الخراج فاذا
اسقى به مسلم اخذ منه حقهم كما
ان ثبوت حقهم في الارض اعني خراجها
لحمايتهم اياها يوجب مثل ذلك،
افادة في الفتح من باب زكوة
الزروع ۱۲ منه غفر له - (م)

علیہ یہ گمان ایک جماعت نے کیا ہے جن میں سے شیخ
حسام الدین سغناقی ہیں جنہوں نے نہایت میں اظہار کیا ہے
جبکہ معاملہ وہ نہیں جو انہوں نے گمان کیا ہے بلکہ یہ
مسلمان کی طرف وظیفہ خراج والی چیز کا انتقال ہے۔
اور وہ پانی ہے کیونکہ اس میں خراج والا وظیفہ ہے۔ تو
جب اس سے زمین سیراب ہوگی تو اس کا وظیفہ بھی مسلمان
کی زمین پر لاگو ہوگا جیسا کہ کوئی خراجی زمین خریدے
تو اس پر خراج آتا ہے یہ اس لیے کہ مقاتلہ وہ لوگ
ہیں جو اس پانی کو تحفظ فراہم کرتے ہیں اس لیے اس
پانی میں ان کا حق ثابت ہوگا جبکہ وہ خراج ہے تو جب
کوئی مسلمان اس پانی کو استعمال کرے گا تو اس سے
پانی کا حق لیا جائیگا جس طرح خراجی زمینوں میں تحفظ فراہم کرنے
پر مقاتلہ کا حق واجب ہوتا ہے، اس کا افادہ فتح
کے باب زکوة الزروع سے حاصل ہے ۱۲ منہ
غفرلہ - (ت)

علیہ جواب دینے والے شمس الائمہ سرخسی ہیں جیسا کہ
فتح میں ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

علیہ المجیب الامام شمس الائمة
السرخسی كما في الفتح ۱۲ منہ غفرلہ (م)

رضاء به لان الخراج جزاء المقاتلة
على حمايتهم فمأسقى بما حموه وجب فيه
هذا ما في الهداية والفتح ولا حاجة فيه
الى تخصيص الخراج بما حموه اصلا
بحيث لم يوجد لم يجب انما الحاجة الى
استتباع حمايتهم ايجاب الخراج بحيث
اذا وجدت وجب لان المقصود اثبات
الوجوب لاجل ثبوت الحماية فتكون الحماية
ملزومة والخراج لا انما ليستدل بوضع
المقدم على وضع التالى واللازم لا يجب
تساويه اما اذا قلنا بان الخراج يختص
بالحماية كان المعنى هو انتفاءه بانتفاءها
فيكون اللازم هو الحماية فلا يصح الاستدلال
بوجوده على وجوب الخراج لان وضع
التالى لا ينتج وضع المقدم فظهر ان
حديث المخصوص لا يوافق المقصود
فاذن التقرير الصحيح ما اشار اليه في
الهداية وبينه في الفتح والعم الضاح
في تركوته النزوع كما نقلنا نصه انفا في
المنهية -

خراج پر راضی ہونا ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ خراج تو
حمایت پر مقاتلہ کا معاوضہ ہے اور جو حمایتی (غزائی)
پانی سے سیراب ہوگی اس میں خراج واجب ہوگا -
یہ ہدایہ اور فتح میں تھا - یہاں خراج کو اس چیز کے
ساتھ مقید کرنے کی اصلاً ضرورت نہیں کہ یہ وہاں
ہوتا ہے جہاں حمایت ہو، اور جہاں حمایت نہ ہوگی
وہاں خراج کا وجوب نہ ہوگا - یہ ضرورت تو ان کی
حمایت کی وجہ سے ايجاب خراج کے لیے ہے یعنی
جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج کا وجوب ہوگا کیونکہ
مقصود ثبوت حمایت کی خاطر وجوب خراج کا اثبات
ہے تو اب حمایت ملزوم اور خراج لازم قرار پائے گا
تاکہ وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال کیا جاسکے
اور لازم کے لیے (ملزوم کے) مساوی ہونا ضروری
نہیں ہوتا لیکن جب ہم یہ کہیں گے کہ خراج حمایت
کے ساتھ مخصوص ہے، تو اب معنی ہوگا کہ خراج کی
نفی سے حمایت کی نفی ہو تو اب اس صورت حمایت
کا لازم ہونا لازم آجائے گا تو اب وجود لازم (تحت)
سے وجوب خراج پر استدلال درست نہ ہوگا
کیونکہ وضع تالی سے وضع مقدم پر منتج نہیں ہوتی -
تو اب ظاہر ہو گیا کہ مخصوص کرنے والی بات مقصود
کے موافق نہیں، اب تقریر صحیح وہی ہے جس کی طرف ہدایہ میں اشارہ ہے اور فتح میں بیان ہوئی اور اس
کی وضاحت زکوۃ الزروع میں کی، جیسا کہ ہم نے ابھی منہیہ میں اس کی عبارت بعور نقص نقل کی ہے (ت)
پھر اس اختصاص کو اپنے ظاہر اطلاق پر رکھتے تو قطعاً غلط و باطل ہے، جو زمینیں ہم نے

قہراً خواہ صلیٰ فتح کیں اور ان کے اہل کو ان پر برقرار رکھایا قہراً فتح کر کے اور جگہ کے کافروں کو دے دیں ان پر یقیناً خراج ہے اگرچہ انھیں آب عشری مثل باران وغیرہ سے پانی دیا جاتا ہو۔ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ ہمارے ائمہ کا اجماعیہ ہے۔ محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا:

نحن نقطع ان الارض التي اقرا اهلها
لو كانت تسقى بعين او بماء السماء لم تكن
الاخراجية لان اهلها كفاروا الكفار لو انتقلت
اليهم ارض عشرية ومعلوم ان العشرية
قد تسقى بعين او بماء السماء لا تبقى على
العشرية بل تصير خراجية في قول ابي حنيفة
وابي يوسف خلافاً للمحمد فكيف يتبدأ
الكاثر بتوظيف العشر ثم كونها عشرية
عند محمد اذا انتقلت اليه كذلك
اما في الابتداء فهو ايضا يمنع.

ہیں اس بات کا یقین ہے کہ جس زمین پر اس کے اہل برقرار رہے اگرچہ وہ چشمہ یا آسمانی پانی سے سیراب ہوتی ہو تو وہ خراجی ہی ہوگی کیونکہ اس کے مالک کافر ہیں اور کافر کی طرف اگرچہ عشری زمین منتقل ہو اور یہ بات معلوم ہو کہ اگر عشری زمین کو چشمہ یا آسمانی پانی سے سیراب کیا جاتا ہے تو وہ عشری نہ رہے گی بلکہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق خراجی ہو جائے گی، ہاں امام محمد کا اس میں اختلاف ہے، تو اب کافر پر ابتدائی طور پر عشر کیسے مقرر کیا جاسکتا ہے، پھر امام محمد کے نزدیک جب عشری زمین کسی کافر کی طرف منتقل ہوگی تو وہ عشری ہی رہے لیکن ابتداءً وہ بھی کافر پر عشر سے منع کرتے ہیں۔ (ت)

بحر الرائق میں ہے:

وقد اطل المحقق في فتح القدير في
تقريره ثم قال والحاصل ان التي فتحت
عنوة ان اقرا الكفار عليها لا يوظف عليهم
الاخراج ولو سقيت بماء المطر وان
قسمت بين المسلمين لا يوظف الا العشر
وان سقيت بماء الانهار

محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں بڑی طویل گفتگو کر کے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ جو زمینیں بطور غلبہ حاصل ہوں اگر کفار کو ہی ان پر قابض رکھا تو اب ان پر خراج ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ بارش سے سیراب ہوتی ہوں اور اگر وہ زمینیں مسلمانوں میں تقسیم کر دیں تو ان پر عشر ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ نہری پانی سے سیراب کی جاتی ہوں۔ (ت)

۲۸۰/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	فتح القدير
۵۰۱/۵	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرائق

امام محقق زعلی نے تبیین الحقائق میں فرمایا ،
 هذا التفصيل في حق المسلم اما الكافر فيجب
 عليه الخراج من اى ماء سقى لان الكافر
 لا يبتدأ بالعشر فلا ياتي فيه التفصيل في
 حالة الابتداء اجماعاً

یہ تفصیل حق مسلم میں ہے ، رہا کافر کا معاملہ تو اس پر
 خراج ہوگا خواہ جو پانی بھی سیراب کرے کیونکہ کافر پر
 ابتداً عشر نہیں ہوتا لہذا ابتداءً اس میں بالاتفاق
 تفریق و تفصیل نہیں ہوگی ۔ (ت)

اسی طرح بحر الرائق و مجمع الانہر میں اس سے نقل کیا اور مقرر رکھا ، ولہذا علامہ حلبی نے متن ملتقى الابحر
 میں ان زمینوں کو خراجی ہونے کا مسئلہ مطلق رکھا امراض السواد خراجیۃ (سواد کی زمین خراجی ہے ۔ ت)
 کے بعد فرمایا :

و کذا کما صافحت عنہ و اقر اہلہا علیہ
 اصولہا سووی مکۃ
 اسی طرح ما سوائے مکہ کے وہ زمین جو بطور غلبہ فتح
 ہوئی اور اس کے باشندوں کو وہاں قابض رکھا
 یا ان سے صلح کر لی گئی ۔ (ت)

اور اصلاً خلاف کا ذکر نہ کیا حالانکہ انھیں التزام ہے کہ جس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ مذہب سے کسی کا خلاف ہو ضرور
 نقل کریں گے ۔

قال فی خطبۃ اوصرحت بذکر الخلاف بین
 ائمتنا
 علامہ حلبی نے خطبہ کتاب میں فرمایا ہمارے ائمہ کے
 درمیان اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہوگا تو میں اس کی
 تصریح کروں گا ۔ (ت)

اسی طرح متن جلیل کثر میں مطلق فرمایا ،
 فتح عنوة و اقر اہلہ علیہ اذ فتح صلحا
 خراجیۃ ۔
 وہ زمین جو بطور غلبہ حاصل ہوئی اور وہاں کے قابضین
 کو برقرار رکھا یا بطور صلح فتح ہوئی تو وہ خراجی ہوگی ۔ (ت)
 اور خلاف کی طرف باوصف التزام رمز ایمانہ کیا یونہی جو زمین ذمی نے اجیا کی بالاتفاق خراجی ہے اگرچہ

۲۴۲/۳	مطبوعہ کبری امیر یہ بلاق مصر	باب العشر والخراج الخ	تبیین الحقائق
۲۴۰/۱	مؤسسۃ الرسالۃ بیروت	" " "	ملتقى الابحر
۱۰/۱	" " "	خطبۃ الکتاب (مقدمۃ المولفت)	" "
ص ۱۹۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب العشر والخراج والجزیۃ	کثر الدقائق

پانی عشری دیا ہو، فتح القدر و تبیین الحقائق و بحر الرائق وغیرہ میں ہے،
لو احیاها ذمی کانت خراجیة سواء ستقیت عند
محمد بماء السماء ونحوہ اولاً وسواء کانت
عند ابی یوسف من حیث ارض الخراج او
العشر ثم فظہر ضعف ما انتہا فی العنایة
تبعاً للنیہایة رکونا فی ظاہر نقل فی الہدایة علی
خلاف نقل فی الغایة کما یند المحقق فی الفتح
واللہ ولی الہدایة والفتح۔

اگر کسی ذمی نے زمین کو آباد کیا تو وہ خراجی ہوگی خواہ
آسمانی پانی وغیرہ سے سیراب ہو یا نہ ہو اور امام ابو یوسف
کے نزدیک خواہ خراجی کے قریب ہو یا عشری کے قریب
اس سے اس کا ضعف ظاہر ہو گیا جو عنایہ میں نہایت کی
اتباع کرتے ہوئے میلان کیا ہے ہدایہ میں نقل ظاہر
کی طرف اور وہ نقل غایہ کے خلاف ہے جیسا کہ محقق
نے فتح میں کیا، اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت اور فتح کا
مالک ہے۔ (ت)

www.alukah.net

لاجرم خود عنایہ میں تصریح فرمائی کہ مسئلہ اعتبار آب مطلق نہیں، ہدایہ میں فرمایا تھا،
اذا کانت لمسلم دار خطة فجعلها بستانا
فعليه العشر معناه اذا سقاها بماء العشر
واما اذا کانت تسقى بماء الخراج ففيها
الخراج لان المؤنة فی مثل هذا تدور
مع الماء۔

جب بطور قبضہ کسی مسلمان کی خالی زمین پر گھر بنایا
پھر اسے اس نے باغ بنادیا تو اس پر عشر ہوگا،
اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ عشری پانی سے سیراب
ہوتا ہو اور جب وہ خراجی پانی سے سیراب ہو تو اس
میں خراج ہوگا کیونکہ ایسی صورتوں میں عشر و خراج کا
معاملہ پانی کے ساتھ ہے۔ (ت)

اس پر عنایہ میں لکھا ہے،
معنی قوله فی مثل هذا الارض السقی
لم یقرر امره علی عشر او خراج و هو
احترار عما اذا کان لمسلم ارض تسقى بماء
العشر وقد اشتراها ذمی فان ماءها
عشری وفيه الخراج۔

ماتن کے قول "فی مثل هذا" سے مراد وہ زمین ہے
جس کا معاملہ عشر و خراج کے اعتبار سے مستحکم
نہ ہوا ہو، اس سے اس صورت سے احتراز ہو گیا
جب کسی مسلمان کی ایسی زمین تھی جو عشری پانی سے سیراب
ہوتی تھی اور اسے ذمی نے خرید لیا تو اب اس کا پانی عشری
ہے لیکن اس میں خراج ہے۔ (ت)

۲۸۱/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	فتح القدر
۱۸۴/۱	المکتبۃ العربیۃ کراچی	باب زکوۃ الزروع والثمار	الہدایہ
۱۹۶/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	" " "	الغایۃ مع فتح القدر

دیکھو کسی صاف تصریح ہے کہ خراج آب خراجی کے ساتھ خاص نہیں، اور تحقیق یہ ہے کہ اب بھی اطلاق صحیح نہیں، مسئلہ اچھائے ذمی وغیرہ کے متعلق تصریحات ابھی گزریں، ہاں امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک اعتبار آب صرف اس صورت میں ہے جہاں مسلمان پر ابتداءً وظیفہ مقرر کرنا ہو جیسے اس نے اپنے گھر کو باغیچہ بنالیا یا مردہ زمین اجار کی، محقق علی الاطلاق نے یوں شرح فرمائی:

قوله الوظيفة في مثله اي فيما هو ابتداء
توظيف على المسلم من هذا ومن الامراض
التي احيها لاكل مال لم يتقرر امره في
وظيفة كما في النهاية بان الذمي لو جعل
دار خطبة بمثلنا وان احيها من داره
له لشهوده القتال كانت فيها الخراج
وان سقاها بماء العشر عند ابي حنيفة
رحمه الله تعالى۔
خود ہدایہ میں فرمایا:

ان جعلها (اي المجوسى داره) بستانا فعليه
الخراج وان سقاها بماء العشر لتعذر
ايجاب العشر اذ فيه معنى القرية
فتعين الخراج وهو عقوبة تليق
بحاله اه اقول وبه ظهر سقوط ما في
العناية على هذا القول من الهداية،
ما نصه، لقائل ان يقول اما ان يكون
الاعتبار للماء او للحال من توضع
عليه الوظيفة فان كان الاول وجب
عليه العشر وان كان الثاني ناقض هذا

له فتح القدير باب زكوة الزروع والثمار
المكتبة العربية كراچی ۱۸۴/۱
۱۹۸/۲

اس قول سے قضا لازم آئے گا کہ ایسی صورت میں وظیفہ کے تعین کے لیے پانی کا اعتبار کیا جاتا ہے، اور مسلمان پر عشر لازم ہوتا ہے جب وہ اپنی زمین کو خراجی پانی سے سیراب کرتا ہو، اور وجہ سقوط یہ ہے کہ یہاں گفتگو ذمی میں ہو رہی ہے، اور جو گزرا ہے کہ تعین وظیفہ میں پانی کا اعتبار ہے، وہ اس صورت میں ہے جب ابتداء کسی مسلمان پر وظیفہ کا تعین کرنا ہو تو یہاں تناقض کا ثبوت ہی نہیں ہوا لہذا یہ کہہ کر جواب میں تکلف کی ضرورت نہیں کہ اعتبار تو پانی کا ہی ہوتا ہے مگر وجوب حکم کے لیے محل کا قبول کرنا شرط ہے اور کافرا یا عبادت ہے الخ بہر حال ہمارا مقصد حاصل ہے وہ یہ کہ حراجی پانی کے ساتھ خراج کو مخصوص کرنے کا بطلان ہے یا تو بہر حال میں یا اس صورت میں جب زمین پر کسی ظیفہ کا تقرر نہ ہوا ہو، ہاں یہ صاحب مذہب کے نزدیک

اس وقت فقط صحیح ہے جب کسی مسلمان پر ابتداء وظیفہ کا تقرر کرنا ہو۔ (ت)

پھر مفتی بر یہ ہے کہ یہاں بھی پانی کا اعتبار نہیں بلکہ قرب دیکھیں گے اگر زمین خراجی سے نزدیک ہے خراج ہوگا اگرچہ آب عسری دیا ہو، اور عسری سے تو عشر اگرچہ پانی خراج کا ہو۔ تنویر میں ہے :
لو احیاء مسلم اعتبر قربة۔
اگر کسی مسلمان نے زمین کو آباد کیا تو وہاں اس کے قریب زمین کا اعتبار کیا جائیگا۔ (ت)

قوله (لان المؤنة في مثل هذا تدور مع الماء) (ووجب على المسلم العشر اذا سقى ارضه بماء الخراج) وجہ السقوط ان الكلام ههنا في الذمی وما مر من دوران المؤنة مع الماء انما كان فيما فيه ابتداء التوظيف على المسلم فلا مبالغ للتناقض اصلا و لاجابة الى تجشم الجواب بما قال ان الاعتبار للماء ولكن قبول المحل شرط وجوب العشر والى ذلك فليس بمحل لا يجاب العشر عليه لكونه عبادة الخ و كيف ما كان فمقصودنا حاصل و هو بطلان تخصيص الخراج بالماء الخراجي اما مطلقا و اما فيما لم يتقرر امرها على وظيفة نعم هو صحيح عند صاحب المذهب فيما فيه بدء التوظيف على مسلم فقط۔

۱۹۸/۲	مکتبہ فوریر رضویہ سکھر	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	لہ العناية مع فتح القدير
"	"	"	"
۳۲۹/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب العشر والخراج الخ	لہ تنویر الابصار متن در مختار

ردالمحتار میں ہے ،

هذا عند ابی یوسف واعتبر محمد الماء فان
احياها بماء الخراج فخر اجية والا فعشرية
بحر و بالاول يفتى در منتقى

یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے ، امام محمد نے پانی
کا اعتبار کیا ہے ، اگر مسلمان نے زمین خراجی
پانی سے آباد کی ہے تو وہ خراجی ہوگی ورنہ عشری ،
بحر۔ فتویٰ پہلے قول پر ہے در منتقی۔ (ت)

اُسی میں ہے ،

وهو ما مشى عليه المصنف اولا كالكنز
وغیره وقد مره في متن الملتقى فافاد
بترجيحه على قول محمد وقال ح وهو
المختار كما في الحموى على الكنز عن
شرح قراحصارى وعليه المتون

یہی وہ ہے جس پر پہلے مصنف چلے مثلاً کنز وغیرہ۔
اور منتقی کے متن میں اسے مقدم کیا ہے ، یہ اس بات
کو مفید ہے کہ انہوں نے اسے امام محمد کے قول پر
ترجیح دی ہے اور ح نے کہا کہ یہی مختار ہے جیسا
کہ حموی علی الكنز میں شرح قراحصاری کے حوالے
سے ہے ، اور متون اسی پر ہیں۔ (ت)

مع هذا اگر تخصیص مان بھی لیجئے تو لشکر اسلام کا یہ قبضہ پانی پر وارد ہونا ابتداءً اسی کی خراجیت کا مفید
ہو چکا بقاء بھی خراجیت ، بقاء ید پر موقوف رہنے کی کیا دلیل ہے ، اور پُر ظاہر کہ ہمارا کلام بقار میں ہے ،
الا ترى ان الخراج يجب عقوبة على
الكفر ثم لا يحتاج في بقاءه حتى لو اسلموا
لم يسقط الخراج عن اراضيهم كما نصوا
عليه قاطبة ۔
آپ جانتے ہیں کہ خراج کفر کی سزا کے طور پر واجب
ہوتا ہے پھر اپنی بقا میں اس کا محتاج نہیں تھی کہ
اگر کافر مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینوں سے خراج
ساقط نہ ہوگا جیسا کہ اس پر فقہاء نے قطعی تصریح
کی ہے (ت)

بالجملہ جہاں تک نظر کی جاتی ہے یہاں کی اُن زمینوں سے جن کا خراجی ہونا بد ثبوت شرعی ثابت ہو لیا بلا وجہ
شرعی وجوب خراج کا اٹھ جانا ثابت نہیں ہوتا اور کیونکہ ثابت ہو حالانکہ خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامیہ
ہے اور وہ حاصل تو وجوب بھی حاصل ، ہدایہ مسئلہ عدم اجتماع عشر و خراج میں فرمایا :

جواب، بیان سابق سے واضح ہو گیا کہ اس کے بہت مصارف مثل مساجد و مدارس و طلبہ و علمائے یہاں موجود ہیں ان پر صرف کریں اور اگر بالفرض لشکر ہی اس کا مصرف ہوتا اور عساکر اسلامیہ سے کسی ملک پہنچانے پر قدرت نہ ملتی جب بھی سقوط کے کوئی معنی نہ تھے، خراج ذمہ مکلف پر واجب ہوتا ہے۔ عنایہ میں ہے،

الخراج في ذمة المالك والعشر في
الخارج له۔

خرāj مالک کے ذمہ ہے اور عشر پیداوار پر

ہوتا ہے۔ (ت)

فتح میں ہے،

العشر في الخارج والذمة۔

عشر، پیداوار پر ہے اور خراج مالک کے ذمہ
ہوتا ہے۔ (ت)

اور وہ ایک ہی باب معروف مثل ملک و دین ہے

حق لا يحل لصاحب ارض خراجية اكل

غلتها قبل اداء خراجها كما في التنوير

ای فی خراج المقاسمة فكانه كان

مالا مشتركا، وللا ما حبس الخارج

للخارج كما في الدراي فی الخراج الموظف

وقد قال في الهداية الرهن والكفالة جائزا

في الخراج لانه دين مطالب به

ممكن الاستيفاء فيمكن ترتيب موجب

العقد عليه فيهما۔

حتی کہ فراجی زمین کے مالک کے لیے فراج کی
ادائیگی سے پہلے اس کا غلہ کھانا حلال نہیں،
جیسا کہ تنویر یعنی فراج مقاسمہ میں ہے، گویا یہ مال
مشترک ہے اور حاکم کو فراج لینے کے لیے پیداوار کا
روک لینا جائز ہے جیسا کہ درمیں یعنی فراج موظف میں
ہے، ہدایہ میں ہے رہن اور کفالتہ فراج میں
دونوں جائز ہیں کیونکہ یہ ایسا دین ہے جس کا مطالبہ
کیا جاسکتا ہے اور اس کا حصول بھی ممکن ہوتا ہے
لہذا اتقا ضائے عقد کا ان دونوں پر مرتب ہونا ممکن
ہوگا۔ (ت)

۲۸۶/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ کھر	باب العشر والخراج	لہ العناية مع فتح القدير
"	"	"	لہ فتح القدير
۱۳۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب العشر	لہ تنویر الابصار متن درمختار
"	"	"	لہ درمختار
۱۱۶/۳	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الکفالة	لہ الهداية

اور ذمہ دین سے مشغول ہو تو بے ادایا ابرا صرف اس بنا پر کہ مستحق نہ رہا ساقط نہ ہوگا بلکہ اُس کے ورثہ کو دیں گے، وہ بھی نہ رہیں تو فقراء کو دے کر براءت ذمہ کریں گے خراج میں اصالت حق فقرانہ ہونا ضرورتاً انہیں دئے جانے کے منافی نہیں کما فی سائر الدیون (جیسا کہ تمام دیون میں ہے۔ ت) کیا دیں خراج دو قسم ہے: خراج مقاسمہ یعنی بٹائی کہ پیداوار کا نصف یا ثلث یا ربع یا خمس مقرر ہو اور خراج مؤظف کہ ایک مقدار معین ذمے پر لازم کر دی جائے خواہ روپیہ، مثلاً سالانہ دو روپے بیگیہ اور کچھ جیسے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غلے کی ہر جرب پر ایک صاع غلہ اور ایک درہم مقرر فرمایا، ظاہر یہ ہے کہ ان بلاد کا خراج مؤظف ہی تھا، بیت المال میں روپیہ ہی لیا جاتا نہ کہ غلہ، میوہ، تزکاری وغیرہ۔ بلکہ مدتوں سے عامہ بلاد میں سلاطین کا یہی داب معلوم ہوتا ہے، ہدایہ میں فرمایا:

و فی دیا سرائنا و لفقوا من الدار اھم فی الاسرا ضی
كلہا وترك كذا لان التقدير یجب ان
یكون بقدر الطاقة من ای شیء كان
ہمارے علاقہ میں تمام زمینوں پر دراہم کا قعتر
کیا جاتا ہے، اور ترکوں کے ہاں بھی یہی ہے کیونکہ
بقدر طاقت مقدار مقرر کرنا ضروری ہے چاہے وہ
جنس سے ہی ہو۔ (ت)

تو ظاہر یہاں کا خراج مؤظف ہی سمجھنا چاہیے مگر جس زمین کی نسبت ثابت ہو کہ زمان سلطنت اسلام ہستی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں اُس پر خراج مقاسمہ تھا، خراج مؤظف بالاتفاق مالک زمین پر ہے اور خراج مقاسمہ صاحبین کے نزدیک مزارع پر امام کے نزدیک زمیندار پر کما فی الدرر والشامیۃ (جیسا کہ در اور شامیہ میں ہے۔ ت) کتنا دیں، اگر مقدار معلوم ہو کہ زمان سلطنت اسلام میں سقی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں مقدر تھا، جب تو ظاہر ہے کہ اُسی قدر دیں و و شرط سے، اولاً خراج مؤظف میں جہاں جہاں مقدار مقرر فرمودہ امیر المؤمنین عسمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ منقول ہے وہاں اس پر زیادت نہ ہو کہ مذہب صحیح میں اس پر اضافہ کسی سلطان کو نہیں پہنچتا، زائد ہو تو زیادت نہ دیں اور جہاں کوئی مقدار امیر المؤمنین سے منقول نہیں وہاں اور خراج مقاسمہ میں نصف سے زیادت نہ ہو کہ خلاف انصاف ہے، زائد ہو تو نصف ہی دیں۔ ثانیاً اتنے کی ادا اس زمین سے اب بھی ممکن ہو ورنہ بلحاظ طاقت دیں۔

فی التئویر التصیف عین الانصاف فلا یزاد علیہ
فی رد المحتار لا یزاد علیہ فیہ ولا فی
تئویر میں ہے نصف دینا عین انصاف ہے لہذا اس
پر اضافہ نہ کیا جائے اور رد المحتار میں ہے اس میں اضافہ

خراج المقاسمة ولا في الموظف الله في الدر المختار
ولا في الموظف على مقدار ما وظفه عمر
رضي الله تعالى عنه الله في التنوير وينقص
مما وظف ان لم تطلق الله في مرد المحتار
قال في النهر لا يزيد على النصف وينبغي ان
لا ينقص عن الخمس قاله الحداد في
وكان عدم التنقيص عن الخمس غير
منقول فذكر الحداد يثبت لكن قال الخبير
الرهلي يجب ان يحمل على ما اذا كانت تطبيق
فلو كانت قليلة الربع كثيرة المؤن ينقص
اذ يجب ان يتفاوت الواجب لتفاوت المؤنة
كما في ارضي العشر الله مختصرات -

نہ کیا جائے اور نہ ہی خراج مقاسمہ اور خراج موظف
میں آہ ورنہ مختار میں ہے اور نہ ہی خراج موظف میں اس
مقدار میں اضافہ کیا جاسکتا ہے جو سیدنا عرف روق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر کی ہے آہ تنویر میں ہے اگر
طاقت نہ ہو تو مقررہ میں کمی کی جاسکتی ہے آہ رد المختار
میں ہے کہ نہر میں ہے کہ نصف سے زیادہ نہیں کیا جاسکتا،
حدادی نے کہا مناسب ہے خمس سے کم نہ کیا جائے آہ
اور خمس سے کم نہ کرنا منقول نہیں تو حدادی نے اسے
بطور بحث ذکر کیا ہے۔ لیکن خیر دہلی نے کہا ہے کہ اسے
اس صورت پر محمول کرنا ضروری ہے جب وہ زمین طاقت
رکھتی ہو، اور اگر قبضہ کم ہو مگر اخراجات اس کے
زیادہ ہوں تو پھر کم کیا جاسکتا ہے کیونکہ اخراجات کے
تفاوت کی وجہ سے واجب میں تفاوت ضروری ہوتا ہے جیسا کہ عشری زمین میں ہے آہ مختصرات (ت)

اور اگر معلوم نہ ہو کہ سلطنت اسلام میں کیا معین تھا تو ظاہراً خراج مقاسمہ و خراج موظف غیر مقرر
امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نصف دیں اور مقررات امیر المؤمنین میں اُسی کا لحاظ رکھیں، غرض ہر جب
پوری مقدار دیں جس سے زیادت جائز نہ تھی۔

لان التنقيص انما كان يثبت بنقص الامام
ولم يثبت فلم يثبت فكان الاستقصاء فيه
فراغ الذمة يقيناً فكان الاحوط هذا كله

۲۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	باب العشر والخراج الخ	رد المختار
۳۴۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	"	رد مختار
"	"	"	تنویر الابصار متن در مختار
۳۸۶/۳	مصطفیٰ البابی مصر	"	رد المختار
۳۸۴/۳	"	"	ہے

من اول الکلام الى هنا مما اخذه الفقير
تفقها وارجو ان يكون صوابا ان شاء الله تعالى
فان اصبحت فمن الله وحده وانا احمد الله
عليه وان اخطأت فمني ومن الشيطان
وانا ابرؤ الى الله منه ولا حول ولا قوة الا
بالله العلي العظيم۔

لے کر یہاں تک یہ گفتگو فقیر نے بطور تفقہ کی ہے اور
میں امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ یہ صواب ہوگی
اگر تو میں درست ہوا تو اللہ وحدہ کی طرف سے ہے
اور میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالاتا ہوں، اور اگر
یہ غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے
ہے اور میں اس سے برأت کا اعلان کرتے ہوئے
اپنے اللہ کے امان میں آتا ہوں ولا حول ولا قوة الا باللہ
العلی العظیم۔ (ت)

ولایفہ مقررہ فاروقیہ فی جریب سالانیہ ہے ہر قسم غلے پر اسی سے ایک صاع اور ایک درہم اور کھجور کے
تربوز کی پالیزوں، کھیرے لکڑی بیگن و امثالہا کی باڑیوں پر پانچ درہم انگور و خرما کے گھنے باغوں پر جن کے اندر
زراعت نہ ہو سکے۔ دس درہم ان کے ماوراء میں وہی تقدیر طاقت ہے جس کی انتہا نصف تک پھر ان اقسام
میں حیثیت زمین و قدرت کا اعتبار ہے جو زمین جس چیز کے بونے کی لیاقت رکھتی ہو اور یہ شخص اس پر قادر ہو اس
کے اعتبار سے خرچ ادا کرے مثلاً انگور بوسکتا ہے تو انھیں کا خرچ دے اگرچہ گہنوں بونے ہوں، اور گیہوں
کے قابل ہے تو اس کا خرچ دے، اگرچہ جو بونے ہوں ہر حال میں خرچ سال بھر میں ایک ہی بار لیا جائے گا اگرچہ
سال میں چار بار زراعت کرے یا باوصف قدرت باکل معطل رکھ چھوڑے اور یہ جریب انگریزی گز سے کہ ان
بلاد میں رائج ہے (جس کی مقدار سولہ گز ہے ہر گز تین انگل) پینتیس گز مسطح ہے یعنی ۵۳ گز طول ۵۳ گز عرض
اور صاع دو سو ستر تولے ہے یعنی انگریزی روپیہ سے دو سو اٹھاسی روپیہ بھر کر راپور کے سیرے پورے تین میر
ہوئے اور وٹس درہم کے عرصہ ۹ پائی یعنی دو روپے پونے تیرہ آنے اور پانچواں حصہ پیسے کا پانچ درہم کے
عرصہ ۳ پائی ایک درہم کے ۵۱۹ پائی یعنی ۲۴ پائی کم ساڑھے چار آنے۔

فی الدار المختار وضع عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
لکل جریب ہوستون ذراع فی ستین بذراع
کسی (سبع قبضات) صاعا من براوشعیر
(والصحيح انه مما يزرع في تلك الارض
كما في الكافي شربلا لیه و مثله
في البحر) و درهما من اجود

در مختار میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
ہر جریب میں ایک صاع گندم یا جو مقرر فرمائے اور
جریب طولا عرضا ساٹھ ذراع کا ہوتا ہے اور ہر ذراع سات
مٹھیوں کا ہوتا ہے اور صحیح یہ ہے اس زمین سے
جو کچھ پیدا ہو رہا ہے اسی سے وظیفہ ادا کیا جائیگا
جیسا کہ کافی، شربلا لیه میں اور اسی کی مثل بحر میں ہے

النقود (وزن سبعة كما في الزكوة بحر)
ولجرب الرطبة (وهي القشاة والخيار
والبطيخ والبادنجان وما جرى مجراه)
خمسة دراهم ولجرب الكرم او
النخل متصلة اعيد فيهما ضعفها وما
ليس فيه توظيف عمر كزعفران وبستان
فيها اشجار متفرقة يمكن الزرع
تحتها طاقته وغاية الطاقة نصف
المختار لان التصنيف عين الانصاف اه
مختصرا مزيدا ما بين الاهلة
من سرد المختار وفي السرد
لوترسيع الاخس قادرا على الاعلى
كزعفران فعليه خراج الاعلى
وهذا يعلم ولا يفتى به كيلا يتجرى
الظلمة في سرد المختار عن العناية
سردا بانه كيف يجوز الكتمان وانهم
لواخذوا كانت في موضعه لكونه واجبا
واجيب باننا لو اختلفنا بذلك
لادعى كل ظالم في ارض
ليس شأنها ذلك انها
قبل هذا كانت تزرع
الزعفران فياخذ خراج

اور نقود میں سے ایک درہم لازم ہوگا (جس کا وزن
سات مثقال ہو جیسا کہ زکوٰۃ میں ہوتا ہے، بحر)
اور سبزیات (اور وہ کھیرے، تر، خوبونے، بیٹن اور
ایسی دیگر اشیاء) کی جرب میں پانچ درہم، انور اور
خرما کے گھنے باغوں (یہ قید دونوں کے لیے ہے، میں
وہ جس درہم ہے اور جس میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ
عند نے کوئی وظیفہ مقرر نہیں فرمایا مثلاً زعفران، اور
وہ باغ جس میں متفرق درخت ہوں اور وہاں کاشت
کرنا ممکن ہو تو طاقت کے مطابق وظیفہ ہوگا اور انتہائی
طاقت نصف پیداوار ہے کیونکہ نصف ادا کرنا
عين الانصاف ہے اہ مختصراً، ہاں قوسین کے اندر
رد المختار سے اضافہ میری طرف سے کیا گیا ہے اور
درمیں ہے کہ اگر کسی نے اعلیٰ پر قادر ہوتے ہوئے
ادنیٰ کو کاشت کیا مثلاً زعفران، تو اس پر اعلیٰ کا
خراج ہوگا، یہ جان تو لیا جائے مگر اس پر فتویٰ نہ دیا جائے
تاکہ ظالم اس سے فائدہ نہ اٹھائیں۔ رد المختار میں
عناہ کے حوالے سے یہ رد کیا گیا ہے کہ ایسی بات کا
چھپانا کیسے جائز ہو سکتا ہے اور اگر ظالم لیتے ہیں تو
وہ ٹھیک کرتے ہیں کیونکہ وہ واجب ہے، اس کا
جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر ہم اس پر فتویٰ دیتے ہیں
تو ظالم ہرزمن کے بارے میں یہ دعویٰ کرے گا کہ
اس سے پہلے اس میں زعفران بویا جاتا تھا اگرچہ

باب العشر والخراج الخ

ک در مختار

رد المختار

ک در مختار

مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۴۹/۱

مصطفیٰ البانی مصر ۲۸۵-۸۶/۳

مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۵۰/۱

ذٰلِكَ وَهُوَ ظَلَمٌ وَعَدْوَانٌ لِّلْهُمَّ وَاللَّفْظُ لِّلْفَتْحِ
 قَالُوا لَا يَفْتِي بِهَذَا الْمَافِيهِ تَسْلُطُ الظُّلْمَةُ عَلَى
 اَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ اَذِيْدَعِي كُلَّ ظَالِمٍ اَنْ اَرْضَهُ
 تَصْلَحُ لِنِزَاعِ النَّعْضَانِ وَنَحْوِهِ وَعِلَاجُهُ
 صَعْبٌ اَمْ قُلْتَ وَالَّذِي يُوْدِي بِنَفْسِهِ وَلَا جَابِي
 كَمَا فِي بِلَادِنَا فَلَا يَخْشَى ذٰلِكَ فَلِذَا عَوَّلْتَ عَلَى
 مَا هُنَاكَ وَفِي الْهَدَايَةِ اَنْ غَلَبَ عَلَى اَرْضِ الْخَوَاجِ
 الْمَاءُ وَانْقَطَعَ الْمَاءُ عَنْهَا اَوْ اصْطَلَمَ النَّزْعُ آخَةَ
 فَلَا خَرَجَ عَلَيْهِ ، وَاِنْ عَطَّلَهَا صَاحِبُهَا فَعَلَيْهِ
 الْخَرَجُ ، وَلَا يَتَكْسَرُ الْخَرَجُ بِتَكْسُرِ الْخَاسِرِ
 فِي سَنَةِ اَمْ بِالِاتِّقَاطِ ، وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 تُوَاسَّ بِرِخْرَاجٍ نَّهْوُكَ اَوْ اَكْرَمَاكَ فِي زَمِيْنٍ كُوْمَعْلٍ رَّكَّحَا
 پَسِدْ اَوْ اَرْخَرَجَ نَهْوُكَ اَمْ اَخْصَارًا ، وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى اَعْلَمُ دَت

مسئلہ ۸۷۰ از موضع سرنیاں ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۲ رجب ۱۳۳۱ھ

زید دریافت کرتا ہے کہ ام کی بہار میں کس صورت سے دسواں حصہ نکال کے فروخت کر سکتا ہے جس سے
 فروخت خبیث نہ ہو۔

الجواب

بہار اس وقت یحییٰ چاہتے ہیں جب پھل ظاہر ہو جائیں اور کسی کام کے قابل ہوں ، اس سے پہلے بیع جائز نہیں
 اور اس وقت اُس میں عشر واجب ہوتا ہے پھل اپنی حد کو پہنچ جائیں کہ اب کچے اور ناتمام ہونے کے باعث ان کے
 بکرنے، سونکھ جانے، مارے جانے کا اندیشہ نہ رہے اگرچہ ابھی توڑنے کے قابل نہ ہوئے ہوں ، یہ حالت جس کی ملک
 میں پیدا ہوگی اُسی پر عشر ہے ، بائع کے پاس پھل ایسے ہو گئے تھے اُس کے بعد بیچے تو عشر بائع پر ہے ، اور جو اس حالت

۲۸۹/۳

مصطفیٰ البانی مصر

باب العشر والخراج

لہ رد المحتار

۲۸۵/۵

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

"

لہ فتح القدیر

۵۴۳/۲

المکتبۃ العربیۃ کراچی

"

لہ البدایۃ

مک پہنچے ہے پہلے کچے بیج ڈالے اور اس حالت پر مشتری کے پاس پہنچے تو عشر مشتری پر ہے بعینہ یہی حکم کھیتی کا ہے
واللہ تعالیٰ اعلم۔

جانوروں کی زکوٰۃ

مسئلہ ۱۹ محرم الحرام ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جانور ان حسب ذیل پر جو کہ بغرض کا شتکاری میں ہیں اور تجارت کی
غرض سے نہیں ہیں اور سال میں زیادہ حصہ جنگل میں چرتے ہیں ان پر زکوٰۃ دینی چاہئے یا نہیں؟ بینوا اتوجروا۔
تفصیل: بیل ۱۸، گائے ۲۱، بچہ گائے ۲ سال کے ۱۳، بچہ اندر ایک سال ۳، بھینس ۲،
بھینس ذرا اندر ایک سال ۲، بھینس ۶ - کل ۶۷ راس۔

الجواب

اونٹ، گائے، بھینس، بکری، بھیڑ، زرخوار مادہ خواہ دونوں مختلف، جبکہ قدر نصاب ہوں (کہ اونٹ میں
پانچ، گائے بھینس میں تیس، بھیڑ بکری میں چالیس ہے) اور بونے جوتے لادنے، کھانے کے لیے نہ رکھے گئے ہوں
بلکہ تمام حاجاتِ اہلیہ سے فارغ صرف دودھ یا نسل یا قیمت بڑھنے کے لیے پالے جاتے یا شوقیہ پرورش و فرہی
کے واسطے ہوں اور سال کا اکثر حصہ جنگل میں چھوٹے ہوئے چرنے پر اکتفا کرتے ہوں اور ان پر سال پورا گزرے اور
تمامی سال کے وقت وہ سب جانور ایک نوع کے یعنی سب اونٹ یا سب گائے بھینس یا سب بھیڑ بکری ایک سال
سے کم کے نہ ہوں بلکہ ان میں کوئی ایک سال کامل کا بھی ہو اگرچہ ایک ہی ہوں ان پانچوں باتوں کے اجتماع سے ان کی
زکوٰۃ دینی فرض ہوگی ورنہ نہیں۔ زکوٰۃ میں گائے بھینس ایک ہی نوع ہیں اور ان کا حساب زکوٰۃ یہ ہے کہ تیس سے کم پر
کچھ نہیں، تیس پر ایک بچہ دو سال کامل کا، پھر اسی طرح تیس سے زیادہ ہوں، سائیکل پر کہ دو تیس کا مجموعہ ہے
انہر تک دو بچے ایک سالہ، ستر پر کہ ایک تیس اور ایک چالیس کا مجموعہ ہے، اسی تک ایک بچہ ایک سالہ ایک
دو سالہ، اسی پر کہ دو چالیس ہیں نو اسی تک دو بچے دو سالہ، نو سے پر کہ تین تیس ہیں ننانوے تک تین بچے یک سالہ
سو پر کہ دو تیس اور ایک چالیس ہے ایک سو نو تک دو بچے یک سالہ ایک دو سالہ، ایک سو دس پر کہ ایک تیس
دو چالیس ہے ایک سو اسی تک ایک بچہ یک سالہ، ایک سو بیس پر کہ چار ہے چار تیس سمجھ لو چاہے تین چالیس
ایک سو اسی تک چار بچے یک سالہ دے چاہے تین بچے دو سالہ۔ اسی قیاس پر ہر تیس پر ایک بچہ
یک سالہ، اور ہر چالیس پر ایک بچہ دو سالہ لازم آتا جائے گا اور دہائیوں کے بیچ میں جو اکائیاں نو تک آتی جائیں گی
سب معاف ہوں گی اور گائے بھینس مخلوط ہوں تو جو گنتی میں زیادہ ہو اسی کا بچہ یک سالہ یا دو سالہ لیں گے اور برابر

ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائے گا یا ادنیٰ کا اعلیٰ۔ یونہی بھیر بکری مخلوط ہونے میں، مثلاً ایک شخص کے پاس پندرہ پندرہ گائے بھینسیں ہیں جن میں ایک ایک سال کے متعدد بچے دونوں قسم کے ہیں، کوئی زیادہ فریب کوئی ہلکا کوئی متوسط، تو جہاں گائے کا بچہ زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہو تو ان یکسالہ بچوں میں سب سے ہلکایا بھینس کے یکسالہ بچوں میں سب سے فریب لیا جائے گا اور جہاں بھینس کا بچہ بیش قیمت ہو تو اس کے یک سالہ بچوں میں سب سے ہلکایا گائے کے یک سالہ بچوں میں سب سے فریب دیا جائے گا۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے:

سائمہ وہ چوپایہ ہے جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزارا کرے، اگر ایسا جانور کسی نے دودھ، نسل اور گھنے کے لیے رکھا ہو، بدائع میں ہے کہ اگر گوشت کے لیے ہو تو زکوٰۃ نہیں جیسا کہ اگر کسی نے بوجھ لادنے یا سواری کے لیے رکھا تو زکوٰۃ نہیں، اگر تجارت کیلئے ہے تو اس میں زکوٰۃ ہوگی (اگر نصف سال چارہ ڈالا تو وہ جانور سائمہ نہ ہوگا) اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی کیونکہ موجب میں شک ہے (گائے) بھینس (کا نصف) (تیس ہے ان میں) تبیع (ایک کامل سال کا واجب ہوگا) (یا تبیع) اس کی نوٹ (اور چالیس میں ایک من دو سال یا ایک من) اس پر اضافہ میں کوئی شئی نہیں، (ساتھ تک پھر ساٹھ پر تیس میں جو کچھ تھا اس کا دو گنا لازم ہے اور اس پر فتویٰ ہے) پھر ہر تیس پر ایک تبیع اور ہر چالیس پر ایک منسۃ ہوگا مگر اس صورت میں جب تداخل ہو جائے مثلاً تعداد ایک سو بیس ہوگی تو اب اختیار ہے چار تبیع دے دے یا تین منے، اسی طرح آگے کا معاملہ ہے (محنت و مشقت لینے والے

(السائمة المكنتية بالرعي أكثر العام لقصد الذرو والنسل) والسمن في البدائع لو اسامها للحم فلا زكوة كما لو اسامه للحم والسرکوب، ولو التجرارة فغنيها زكوة التجارة (فلو علقها نصفه لا تكون سائمة) فلا زكوة للشك في الموجب (نصاب البقر والجاموس) ثلثون سائمة وفيها تبیع ذو سنة (كاملة) او تبیعة (انشاء) (وفي اربعین من ذو سنتین او مسنة) ولا شئ فیما نراد (الی ستین ففیها ضعف ما فی ثلاثین) وعلیه الفتوی (ثم فی کل ثلاثین تبیع وفي کل اربعین مسنة الا اذا تداخلا كما في عشرة عشرین فیخیر بین اربع اربعة و ثلاث مسنات و هكذا) (ولا شئ فی عوامل وحمل) بفتحین و لد

الثابة (وفصيل) ولد الناقة (وعجول)
بونن ستور ولد البقرة وصورتہ ان يموت
كل الكبار ويقم الحول على اولادها الصغار
(لا تبع الكبير ولو واحد) (و) لافي (عفو)
وهو ما بين النصب في كل الاموال اھ ملخصا
ملقطا۔

ردالمحتار میں ہے ،

الجاموس ہونوع من البقرة كما في المغرب
فهو مثل البقرة في الزكوة والاضحية و
الربا ويكمل به نصاب البقرة وتؤخذ الزكوة
من اغليها وعند الاستواء يؤخذ اعلی
الادنى وادنى الاعلى نهر، وعلى هذا الحكم
البحر والعراب والضان والمعز ابن
ملك۔

اسی میں ہے ،

النصاب اذا كان ضا نيا يؤخذ الواجب من
الضان ولو معز اقمن المعز ولو منهما
فمن الغالب ولو سواء فمن ايهما شاء
جوهرة اي فيعطى ادنى الاعلى او اعلى الادنى
كما قد مناه۔

جانوروں، بکری کے بچوں، اونٹنی کے بچوں اور گائے
کے بچوں میں زکوٰۃ نہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ
بڑے جانور مرتبے ہیں اور سال ان کے چھوٹے بچوں
پر مکمل ہوتا ہے (تو اب زکوٰۃ نہیں) مگر اس صورت
میں کہ بڑے موجود ہوں تو ان کی اتباع میں زکوٰۃ ہوگی
اگرچہ بڑا ایک ہو اور عفو میں زکوٰۃ نہیں، اور یہ تمام
اموال میں نصابوں کے درمیان حصہ کو کہا جاتا ہے ملخصا۔

بھینس، گائے کی ایک نوع ہے جیسا کہ مغرب میں
ہے لہذا یہ زکوٰۃ، قربانی اور رباً میں گائے کے حکم
میں ہوگی، اس سے گائے کا نصاب مکمل ہو جاتا
ہے اگر گائیں غالب ہوں تو زکوٰۃ لی جائے گی اور
اگر برابر ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائیگا
یا ادنیٰ کا اعلیٰ، نہر۔ اور اسی کے حکم میں نجی اور عربی
اونٹ، بھیڑ اور بکری وغیرہ ہوتے ہیں، ابن الملک (ت)

نصاب اگر بھیڑ کا ہے تو بھیڑ ہی وصول کی جائے اور
اگر نصاب بکری کا ہے تو بکری ہی لی جائے گی اور اگر
دونوں سے نصاب ہے تو پھر غالب کا اعتبار ہوگا
اور دونوں برابر ہوں تو جس سے چاہئے لو، جوہرہ۔
یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ یا ادنیٰ سے اعلیٰ لیا جائیگا۔ جیسا
کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (ت)

۱۳۳/۱	مطبع مجتبائی دہلی
۱۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر
۲۰/۲	"

باب زکوٰۃ الغنم
باب زکوٰۃ البقر
باب زکوٰۃ الغنم

۱۔ در مختار
۲۔ ردالمحتار
۳۔ "

عامگیر میں ہے :

ادفی السن الذی یتعلق بہ وجوب الزکوۃ
فی الابل بنت مخاض و فی البقر تبیع ، و فی
الغنم هو الثنی کذا فی شرح الطحاوی ^۱ اہم ملتقطا
کم از کم وہ عمر جس کے ساتھ اونٹوں میں زکوۃ متعلق
ہوتی ہے بنت مخاض ہے ، گائے میں تبیع ، اور
بھیر بکریوں میں ثنی ، جیسا کہ شرح الطحاوی میں ہے اہ
اختصاراً (ت)

در مختار میں ہے :

بنت مخاض ہی التي طعنت فی السنة الثانية
وتبیع ذو سنة كاملة ، والثنی من الضان
والغنم هو ما تمت له سنة ^۲ اہم بالالتقاط .
بنت مخاض ، جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو ۔
تبیع ، ایک سال کی عمر ۔ اور بھیر و بکری میں ثنی وہ ہوتا ہے
جس پر سال مکمل ہو جائے اہم اختصاراً (ت)

ہندیہ میں ہے :

السوائم تجب الزکوۃ فی ذکورھا و اناثھا
و مختلطھما و السائمة ہی التي تسام فی
البزاری لقصد الدار و النسل و الزیادة فی
الغنم و السمن کذا فی محیط السرخسی ^۳۔
سائمہ چوپایوں مذکر و مؤنث اور ان دونوں کے اختلاط
پر زکوۃ ہے ۔ اور سائمہ وہ چوپائے ہوتے ہیں جو
جنگل میں چریں اور ان سے مقصد دودھ ، نسل ،
ٹمن میں اضافہ اور گھی کا حصول ہو ۔ محیط سرخسی میں

اسی طرح ہے ۔ (ت)

جب یہ قواعد معلوم ہوئے ، حکم مسئلہ مسئلہ واضح ہو گیا ۔ اٹھارہ بیل اور دو بھینے کہ کاشتکاری کے لیے ہیں
ان پر کچھ نہیں ، اور ایک سال سے کم کے بچے اگرچہ خود محل و جوب نہیں مگر ایک سالہ کے ساتھ مل کر ان پر بھی وجوب ہوتا ہے
تو سب جانور سینٹا لیس ہوئے جن پر ایک بچہ دو سال کامل کی عمر کا واجب ہے اور از انجا کہ ان میں زیادہ گائے
ہیں تو یہ دو سالہ گائے کا ہی بچہ دیا جائے گا بھیر اہو خواہ بچھیا ، اور ازاں جا کہ ان میں زیادہ مادہ ہیں سینٹا لیس
میں اکیس گائے ہیں اور دو بھینیں پوری دو جھوٹیاں ۔ تو افضل یہ ہے کہ دو برس کامل کی بچھیا زکوۃ میں دے ،
فی الہندیۃ عن التتار خانیۃ عن العنابیۃ ہندیہ میں تتر خانیہ سے عنابیہ سے ہے گائے

۱۷۷-۷۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۷۷-۷۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور
۱۳۳ تا ۱۳۱	مطبع مجتہبی دہلی	۱۳۳ تا ۱۳۱	مطبع مجتہبی دہلی
۱۷۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۷۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور

الافضل في البقر ان يؤدى من الذكوة التبعية ومن
 الاثنى التبعية - والله سبحانه وتعالى اعلم -
 ويا جائے - والله سبحانه وتعالى اعلم (ت)
 مسئلہ از گوندہ بہرائچ محلہ چھاؤنی مکان مولوی مشرف علی صاحب
 ۱۳۰۷ ہجری اولیٰ ۱۳۰۷

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں لطف اللہ ہم اجمعین زکوٰۃ کن کن
 مصارف میں دینا جائز ہے؟ بنیوا تو جروا -

الجواب

مصروف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجت مند جسے اپنے مال مملوک سے مقدار نصاب فارغ عن الحاجۃ الاصلیہ پر دسترس نہیں
 ہوتی۔ اگرچہ وہ اپنے مال میں سے کسی قدر مال مملوک سے باہر نہ آئے، نہ وہ جو
 اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی
 نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فروعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا مملوک اگرچہ مکاتب ہو
 نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند کھنے سے کافر و غنی پٹے ہی
 خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص ہیں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا۔ مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ
 باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے، بعض متہورین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹھے اور باوجود
 تقسیم اس پر اصرار کرتے ہیں حکیم حدیث صحیح مستحی لعنت الہی ہوتے ہیں والعیاذ باللہ تعالیٰ وقد اوضحنا ذلك في
 فتاوانا (اللہ تعالیٰ کی پناہ اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں خوب واضح کر دیا ہے۔ ت) اسی طرح غیر ہاشمی کا
 آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہو یا اپنے اصول و فروغ و زوج و زوجہ و ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب یا
 زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ تمیم ہو یا اپنے بہن بھائی، چچا، بھوپھی، خالہ، ماموں بلکہ انہیں دینے میں دونا ثواب ہے،
 زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہن یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا
 روا، جبکہ یہ سولہ اول سولہ سے نہ ہوں، زانجا کہ انہیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں ہی
 عدم جواز کا وہم جاتا لہذا فقیر نے انہیں با تخصیص شمار کر دیا اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل،
 ایک یہ کہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں۔
 دوم مال ہو مگر نصاب سے کم، یہ فقیر ہے۔

سوم نصاب بھی مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق جیسے مدیون۔

چہارم حوائج سے فارغ ہو کر اسے دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں۔ یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دین موصول ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر مگر گیا اگرچہ یہ ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں بالکلہ مدار کا جائزہ دینی یعنی مذکور پر ہے تو جو نصاب مذکور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل زکوٰۃ جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنی بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے، اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تملیک شرط ہے، جہاں یہ نہیں جیسے محتاجوں کو بطور اباحت اپنے دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل، سرائے وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی حیلے ہیں جو ہمارے فتاویٰ میں مسطور ہیں،

یہ اس تمام گفتگو کا خلاصہ ہے جس پر تنویر الابصار، درمختار، ردالمحتار اور دیگر کتب معتبرہ میں معاملہ کو ثابت کیا ہے اور ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس کی سب سے اچھی تفسیر کی ہے، شاید یہ ہمارے علاوہ کہیں نہ ملے واللہ الحمد۔ اور جس شخص کو اس باب میں شک ہو وہ ان اصول و کتب کی طرف رجوع کرے خواہ

هذا كله ملخص ما استقر عليه الامر في
تنوير الابصار والدر المختار ورد المحتار
وغیرها من معتبرات الاسفار وقد لخصناه
بتوفيق الله تعالى احسن تلخيص لعله لا يوجد
من غیرنا والله الحمد، فمن شك في شيء من
هذا فليراجع الاصول التي سمينا

عہ اگر دین مجمل خواہ ابتداءً ہے یا یوں کہ اجل مقرر ہوئی تھی گزر چکی اور مدیون غنی مقرر حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے اور یاد رکھنا چاہیے کہ قرض جسے لوگ دست گرداں کہتے ہیں شرعاً ہمیشہ معجل ہوتا ہے، اگر ہزار عہد و پیمان و وثیقہ و تمسک کے ذریعہ اس میں میعاد قرار پائی ہو کہ اتنی مدت کے بعد دیا جائے گا اس سے پہلے اختیار مطالبہ نہ ہوگا اگر مطالبہ کرے تو باطل و نامسموع ہو وغیرہ وغیرہ ہزار شرطیں اس قسم کی کر لی ہوں تو وہ سب باطل ہیں اور قرض دہندہ کو ہر وقت اختیار مطالبہ ہے،

کیونکہ یہ تبرع ہے اور تبرع میں جبر نہیں۔ اشیاء، در اور دیگر کتب میں یہ تصریح ہے کہ ادائیگی قرض کا وقت مقرر کرنا صحیح نہیں ۱۲ منہ عفرلہ (د)

لانه تبرع ولا جبر على المتبرع وقد نص في الاشياء
والدر وغيرهما انه لا يصح تاجيل القرض ۱۲ منہ
عفرله (م)

ان کے ہم نے نام لیے ہیں یا نہیں، ان میں سے بعض ایسی نصوص کے ذکر میں بھی کوئی حرج محسوس نہیں کرتے جنہیں مخفی یا نامور سمجھا گیا ہے۔ ردالمحتار میں ہے یہ تمام اولاد کو شامل ہے خواہ وہ نکاح کی وجہ سے ہو یا زنا کی وجہ سے، لہذا اولاد زنا کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جائیگی الخ اور اسی میں ماتن کے قول "یا ان کے درمیان زوجیت کا رشتہ ہو خواہ وہ مہانتہ ہو یعنی خواہ وہ تین طلاق ہو جانے پر قدرت بسر کر رہی ہو، یہ نہر میں معراج الدرایہ سے ہے اھ اور اسی میں ماتن کے قول "زکوٰۃ دینے والا اپنے غلام کو نہ دے خواہ وہ مکاتیب کے تحت ہو" اور اسی طرح اس غلام کا حکم ہے جس کے اور زکوٰۃ دینے والے کے درمیان رشتہ اولاد یا زوجیت ہو، اس دلیل کے پیش نظر جو بحر اور فتح میں ہے اور اسی میں ماتن کے قول "بخلات غنی عورت کے بچے کے کر اسے دینا جائز ہے یعنی اس کا والد نہ ہو، یہ بحر میں قنینہ سے ہے اھ اور اسی میں ہے کہ اولاد کی قید اسی لیے ہے کہ باقی اقارب مثلاً بھائی بہنیں، چچا اور خالو اگر فقراء ہوں تو انہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ یہ لوگ زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں کیونکہ یہاں صلہ رحمی اور صدقہ دو چیزیں جمع ہو جاتی ہیں، اپنے والد اور بیٹے کی بیوی اور اپنے داماد کو زکوٰۃ جائز ہے تا ما رخانیہ اھ ملخصاً اور اسی میں کتاب الوصایا سے ماتن کے قول "فقط

او لم نسم نعم لا باس ان نورد نصوص بعض ما یکاد ینحی او یتغیر بفقہ رد المحتار شمل الولاد بالنکاح والسفاح فلا یدفع الی ولده من الزنا الخ وفیه تحت قوله او بینہما زوجیۃ ولو مباینة اعم فی العدة ولو بثلاث نہر عن معراج الدرایہ وفیه تحت قوله ولا الخ مملوک المزی ولومکاتبا وکذا مملوک من بینہ و بینہ قرأیۃ ولاد او زوجیۃ لما قال فی الفتح الخ وفیه تحت قوله و بخلاف طفل الغنیۃ فیجوز ای ولو لم یکن له اب بحر عن القنیۃ اھ وفیه و قید بالولاد لجوانہ لبقیۃ الاقارب کالاحوة والاعمام والاحوال الفقراء بل هم اولی لانه صلة و صدقة و یجوز دفعها لزوجة ابیه و ابنه و نروج ابنته، تا ترخانیہ اھ ملخصاً وفیه من کتاب الوصایا تحت قوله الشرف

۶۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب المصروف	لہ و لہ و لہ رد المحتار
۷۲/۲	"	"	لہ رد المحتار
۶۹/۲	"	"	لہ "

من الام فقط غير معتبر، يؤيده
 قول الهندیة عن البدائع فثبت ان
 الحسب والنسب يختص بالاب دون الام
 فلا تحرم عليه الزكوة ولا يكون كفواً
 لها بشمية ولا يدخل في الوقف على
 الاشراف ط اه وفيه وقال في الفتح ايضا
 ولا يحل له اى لابن السبيل ان
 ياخذ اكثر من حاجته ، قلت وهذا
 بخلاف الفقير فانه يحل له ان ياخذ
 اكثر من حاجته وبهذا فارق ابن
 السبيل كما افادته في الذخيرة اه وفيه تحت
 قوله ومنه مالو كان ماله مؤجلاً أى اذا
 احتاج الى النفقة يجوز له اخذ الزكوة
 قدر كفايته الى حلول الاجل فنهى عن الحانية
 اه ، وفيه تحت قوله او على غائب اى
 ولو كان حالاً لعدم تمكنه من اخذ ط اه
 وفيه تحت قوله او معسر او جاحد ولو له
 بيعة في الاصح ، فيجوز له الاخذ في اصح
 الاقاويل لانه بمنزلة ابن السبيل
 ولو موسراً معترفاً لا يجوز كما في الحانية
 اه ، وفيه تحت قوله و
 في سبيل الله وهو منقطع

ماں کی وجہ سے شرف معتبر نہیں کے تحت ہے کہ
 ہندیہ نے بدائع سے جو لکھا ہے وہ اس کا مؤید ہے
 تو ثابت ہو گیا کہ حسب و نسب والد کے ساتھ مختص
 ہے نہ کہ ماں کے ساتھ اہل اس پر زکوٰۃ حرام نہیں
 اور نہ ہی وہ با شمی کا کفو بنے گا اور سادات پر وقف
 میں شامل نہ ہوگا۔ اور اسی میں ہے فتح میں بھی ہے
 کہ اس (مسافر) کے لیے ضرورت سے زائد لینا جائز
 نہیں۔ میں کہتا ہوں بخلاف فقیر کے کہ اس کے لیے
 ضرورت سے زائد لینا جائز ہے، اسی سے فقیر اور
 مسافر کے درمیان فرق واضح ہو گیا، جیسا کہ اس کا
 بیان ذخیرہ میں ہے اہ اور اس میں ماتن کے قول
 "اور ایسی ہی صورت وہ ہے جس میں مال کے حصول کیلئے وقت
 مقرر ہو یعنی خرچہ کی ضرورت ہو تو وقت مقرر آنے تک
 بقدر کفایت زکوٰۃ لینا جائز ہے یہ نہر میں غانیہ سے
 ہے اور اس میں ماتن کے قول "یا وہ قرضہ کسی غائب پر
 کے تحت ہے یعنی اگرچہ قرضہ حالی ہو کیونکہ اس وقت اس
 کے حصول پر قادر نہیں اور اسی میں ماتن کے قول "یا
 مقرض تنگ دست یا منکر ہو اگرچہ اصح قول کے
 مطابق گواہ بھی ہوں کے تحت ہے کہ اصح قول کے
 مطابق ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے کیونکہ وہ مسافر
 کی طرح ہے اور اگر مقرض امیر اور معترف ہو تو جائز
 نہیں جیسا کہ غانیہ میں ہے اہ اور اسی میں ماتن کے

الغزاة وقيل الحاج وقيل طلبه العلم و
 ضرة في البدائع بجميع القرب، قال في
 النهر والخلف لفظي للاتفاق على ان
 الاصناف كلهم سوى العامل يعطون
 بشرط الفقر (مخلصاً) وفيه تحت
 قوله وبهذا التعليل يقوى ما نسب للواقعات
 من ان طالب العلم يجوز له اخذ الزكوة
 ولعننا اذا فرغ نفسه لافادة العلم واستفادته،
 هذا الفرع مخالف لاطلاقهم الحرمة
 في الغنى ولم يعتمد احد طائفتين وهو
 كذلك والوجه تقييده بالفقير الى
 اخر ما افاد عليه رحمة الجواد - و الله
 سبحانه وتعالى اعلم -

قول "اور اللہ کی راہ میں" سے مراد وہ غازی ہیں جن
 کے پاس جہاد کا خرچہ نہیں، بعض نے حاجی قرار دیا،
 بعض کے نزدیک طلبہ مراد ہیں۔ بدائع میں اس کلمہ
 کی تفسیر تمام ثواب والے کام سے کی ہے، نہر
 میں ہے کہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس بات پر سب
 کا اتفاق ہے کہ عامل کے سوا تمام مصارف پر تب
 خرچ کیا جائے گا جب وہ فقیر ہوں اور اسی
 میں ماتن کے قول اس علت کے بیان سے واقعات
 کی طرف منسوب اس قول کی تقویت ہو جاتی ہے کہ طالب علم
 کو زکوٰۃ لینا جائز ہے خواہ وہ غنی ہو بشرطیکہ اس نے
 اپنے آپ کو علم پڑھانے اور پڑھنے کے لئے مختص کر رکھا
 ہو کہ یہ تفریح فقہاء کرام کے حرمت زکوٰۃ کو غنی کے لئے
 مطلق رکھنے کے خلاف ہے جبکہ اس پر کسی نے اعماد نہیں
 کیا، ط میں کہتا ہوں یہ معاذی نہیں ہے، موزوں یہی ہے کہ طالب علم کو فقیر ہونے سے متعین کیا جائے (ان کے افادہ کے آخر تک)
 ان پر اللہ تعالیٰ جواد کی رحمت ہو، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۰ از شہر بہرائچ محلہ ناظر پورہ مسئلہ حکیم محمد عبدالوکیل صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسمی زید نے مسجد یا کنواں مسجد سے
 متعلق طابریاتی کے لیے تیار کیا اور بوجہ کی سرمایہ کے یا آخر قرضدار ہو گیا لہذا اس صورت میں مال زکوٰۃ دینا
 جائز ہے کیونکہ قرضدار کو اس کے قرضہ ادا کرنے کے لیے مال زکوٰۃ لینا شرعاً جائز ہے کیونکہ منجملہ مصارف مال
 زکوٰۃ کے قرضہ بھی ایک مصرف ہے۔ بینوا تو جروا

الجواب

جس پر اتنا دین ہو کہ اسے ادا کرنے کے بعد اپنی حاجات اصلہ کے علاوہ چھین روپے کے مال کا مالک نہ رہے گا
 اور وہ ہاشمی نہ ہو، نہ یہ زکوٰۃ دینے والا اس کی اولاد میں ہو، نہ باہم زوج و زوجہ ہوں، اسے زکوٰۃ دینا بیشک جائز

بلکہ فقیر کو دینے سے افضل، ہر فقیر کو چھپن روپے دفعۃً نہ دینا چاہئیں، اور مدیون پر چھپن ہزار دین ہو تو زکوٰۃ کے چھپن ہزار ایک ساتھ دے سکتے ہیں قال اللہ تعالیٰ والغازمیں (اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے اور مقروض لوگوں پر زکوٰۃ خرچ کی جائے۔ ت) در مختار میں ہے :

و مدیون لا یملک نصاباً فاضلاً عن دینہ و مقروض وہ شخص ہوتا ہے جو قرض سے فاضل نصاب فی الظہیریۃ الدفع للمدیون اولیٰ منہ کا مالک نہ ہو، ظہیر یہ میں ہے، مدیون کو زکوٰۃ دینا للفقیر کے

رد المحتار میں ہے :

ونقل طعن الحموی انہ یشرط ان لا یکون اور طحاوی نے حموی سے نقل کیا کہ شرط یہ ہے کہ مدیون ہاشمی نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

میاں ۱۹۱۲ء مسئلہ رشید احمد متعلم مدرسہ اہلسنت والجماعت، محرم الحرام ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں کہ کسی شخص نے اپنے مال میں سے زکوٰۃ نکالی وہ روپیہ ان شخصوں کو دینا چاہئے یا نہیں :

- (۱) یہ کہ اگر چچا چچی و چچا زاد بھائی و بہنوں کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں ؟
- (۲) یہ کہ ماموں و ممانی و نانا و نانی اور ماموں زاد بھائی اور بہنوں کو دینا جائز ہے یا نہیں ؟
- (۳) یہ کہ بھوپیا و پھوپھی اور ان کی اولاد کو دینا جائز ہے یا نہیں ؟
- (۴) یہ کہ اگر اپنی محشیہ ہے اور اس کی شادی کر دی اور اس کا خاوند کم توجہ کرتا ہے تو اس کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے یا نہیں ؟
- (۵) یہ کہ بھانجی بھانجے کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں ؟
- (۶) یہ کہ اگر زکوٰۃ روپے سے لحاف میں رُوئی ڈلو اگر غریبوں کو تقسیم کر دیں تو جائز ہے یا نہیں ؟
- (۷) یہ کہ اگر طالب علم کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں ؟
- (۸) یہ کہ اگر بہنوئی کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں ؟

لہ القرآن ۶/۹

لہ در مختار باب المصروف مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۳۰/۱
لہ رد المحتار مصطفیٰ البابی مصر ۶۴/۲

(۹) یہ کہ اگرچہ معلوم ہو کہ یہ شخص غریب معلوم ہوتا ہے اور پوشیدہ اس کے پاس چاہے کچھ ہو اس کو دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۰) یہ کہ ان روپوں میں سے فقیروں کو جو مانگتے پھرتے ہیں دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۱) علاوہ اس کے وہ بات کہ جس میں روپیہ زکوٰۃ صرف کیا جائے وہ برائے مہربانی تحریر کر دیجئے گا۔

(۱۲) یہ کہ اگر مولود شریف میں یا نیاز دعائیں صرف کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جو دا

الجواب

(۱) ہاں جائز ہے جبکہ مصرف ہو۔

(۲) نانانی کو ناہانزماقی چاروں کو جائز۔

(۳) ان سب کو دے سکتے ہوں جبکہ نہ غنی ہوں نہ غنی باپ کے بچے نہ ہاشمی۔

(۴) جائز ہے جبکہ محتاج ہو۔

(۵) ان کو بھی بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۶) ہاں روٹی کی قیمت زکوٰۃ میں لگا سکتا ہے جبکہ بنیت زکوٰۃ دے مگر بھرائی کی اجرت زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگی۔

(۷) جائز ہے جبکہ غنی و ہاشمی نہ ہو۔

(۸) بشرط مذکورہ جائز ہے۔

(۹) جبکہ اُسے اُس کا اندرونی حال معلوم نہیں تو ظاہر محتاجی پر عمل کر کے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔

(۱۰) جائز ہے مگر جو ان تندرست جو بھیک مانگنے کا پیشہ کر لیتے ہیں جیسے جوگی سادھو بچے ان کو دینا جائز نہیں۔

(۱۱) محتاج فقیر جو نہ ہاشمی ہو نہ غنی باپ کا نابالغ بچہ، نہ اپنی اولاد جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی،

نریر اس کی اولاد جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی، نہ اپنی زوجہ، نہ عورت کا اپنا شوہر، ایسے

محتاج کو جو ان سب کے سوا ہو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے و بس۔

(۱۲) مجلس میلاد پاک میں حصہ عام تقسیم ہوتا ہے غنی فقیر مصرف غیر مصرف کی تخصیص نہیں ہوتی، یونہی نیاز کی

تقسیم میں تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں جو حصہ خاص فقرا مصرف زکوٰۃ کو دے اُس کا شمار

ان کو دینے میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو وہ زکوٰۃ میں محسوب ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مراد آباد مسئلہ امیر حسن صاحب رضوی ۹ محرم الحرام ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ صدقہ فطر کس قدر دینا چاہئے اور کس کو

دینا چاہئے اور کس وقت ادا کرے اور کس کی طرف سے؟ بینوا تو جو دا

الجواب

صدقہ فطر سو روپے کے سیرے پونے دو سیر اٹھنی بھر اوپر دیا جائے اور اس کے مصرف وہی لوگ ہیں جو مصرف زکوٰۃ ہیں اور اس کے دینے کا وقت واسع ہے، عید الفطر سے پہلے بھی دے سکتا ہے اور بعد بھی، مگر بعد کو تاخیر نہ چاہئے بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے نکال دے کہ حدیث میں ہے: صاحب نصاب کے روزے معلق رہتے ہیں جب تک یہ صدقہ ادا نہ کرے گا۔ اپنی طرف سے اور اپنے بچوں کی طرف سے دینا واجب ہے اور باندی غلام کی طرف سے بھی جو اس کی ملک میں، بی بی یا بالغ بچوں کی طرف سے دینا واجب نہیں اگر وہ صائم ہیں، آپ دیں یا ان کی اجازت سے یہ دے، بلا اجازت ان کی طرف سے ادا نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

میرے عزیزوں میں ایک شخص نابینا اور قرضدار ہیں جائیداد ان کے ہے لیکن قرضداری سے کم ہے اور قبضہ دوسرے شخص کا ہے، ان کو آمد بھی پورے پورے طور سے نہیں ملتی، زکوٰۃ ان کو دینی چاہئے یا نہیں؟ فقط

الجواب

ہاں بلکہ عزیزوں کو دینے میں دونا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از حاجی عبدالکیم نور محمد جنرل مرچنٹ چوک ناگپور
زکوٰۃ کا پیسہ طلبہ کو دے سکتے ہیں امداد کے لیے یا نہیں؟

الجواب

طلبہ کہ صاحب نصاب نہ ہوں انھیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ انھیں دینا افضل ہے جبکہ وہ طلبہ علم دین بطور دین پڑھتے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از شہر ربلی دفتر انجمن خادموں المسلمین ۲۲ شعبان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ پیشہ ور گداگروں کو زکوٰۃ و خیرات کا مال دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں اور مذہبی و تمدنی نقطہ نظر سے کہاں تک یہ گروہ زکوٰۃ کا مستحق ہے اور پیشہ ور گداگروں کی ہمت افزائی نہ کرنا کہاں تک جائز ہے؟

الجواب

گدائی تین قسم ہے :

ایک غنی مالدار جیسے اکثر جوگی اور سادھو بچے، انھیں سوال کرنا حرام اور انھیں دینا حرام، اور ان کے دے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، فرض سر پر باقی رہے گا۔

دوسرے وہ کہ واقع میں فقیر ہیں قدرِ نصاب کے مالک نہیں مگر قوی و تندرست کسب پر قادر ہیں اور سوال کسی ایسی ضرورت کے لیے نہیں جو ان کے کسب سے باہر ہو کوئی حرفت یا مزدوری نہیں کی جاتی مفت کا کھانا کھانے کے عادی ہیں اور اس کے لیے بھیک مانگتے پھرتے ہیں انھیں سوال کرنا حرام، اور جو کچھ انھیں اس سے ملے وہ ان کے حق میں نصیبت کہ حدیث شریف میں،

لا تحل الصدقة لغنی ولا لذي مرة سوي۔ صدقہ حلال نہیں کسی غنی کے لیے اور نہ کسی توانا و تندرست کے لیے (ت)

انھیں بھیک دینا منع ہے کہ معصیت پر اعانت ہے، لوگ اگر نہ دیں تو مجبور ہوں کچھ محنت مزدوری کریں۔ قال اللہ تعالیٰ ولا تعاونوا علی الاثم و العداوان۔ اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے، گناہ اور زیادتی پر تعاون نہ کرو (ت)

مگر ان کے دئے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی جبکہ اور کوئی مانع شرعی نہ ہو کہ فقیر ہیں، قال اللہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے صدقات فقراء کے لیے ہیں (ت)

تیسرے وہ عاجز ناتواں کہ نہ مال رکھتے ہیں نہ کسب پر قدرت، یا جتنے کی حاجت ہے اتنا کمانے پر قادر نہیں انھیں بقدر حاجت سوال حلال، اور اس سے جو کچھ ملے ان کے لیے طیب، اور یہ عمدہ مصارفِ زکوٰۃ سے ہیں اور انھیں دینا باعثِ اجر عظیم، یہی ہیں وہ جنھیں جھڑکنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ناگوار مارواڑ از دکان قادری بخش مرسلہ محمد بخش پریزیڈنٹ انجمن مدرسہ حمیدہ اسلامیہ شعبان ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مالِ زکوٰۃ مدرسہ اسلامیہ میں دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مدرسہ اسلامیہ اگر صحیح اسلامیہ خاص اہلسنت کا ہو۔ نیچریوں، وہابیوں، قادیانیوں، رافضیوں، دیوبندیوں وغیرہم مرتدین کا نہ ہو تو اس میں مالِ زکوٰۃ اس شرط پر دیا جاسکتا ہے کہ مہتمم اس مال کو جُدا رکھے اور خاص تمذیک فقیر کے مصارف میں صرف کرے مدرسین یا دیگر ملازمین کی تنخواہ اس سے نہیں دی جاسکتی۔

۱۔ جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاز من لا تحل له الصدقة امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۸۳/۱

۲۔ القرآن ۲/۵

۳۔ القرآن ۶۰/۹

نہ مدرسہ کی تعمیر یا مرمت یا فرش وغیرہ میں صرف ہو سکتی ہے، نہ یہ ہو سکتا ہے کہ جن طلبہ کو مدرسہ سے کھانا دیا جاتا ہے اس روپے سے کھانا پکا کر اُن کو کھلایا جائے کہ یہ صورتِ اباحت ہے اور زکوٰۃ میں تمیک لازم، ہاں یوں کر سکتے ہیں کہ جن طلبہ کو کھانا دیا جاتا ہے اُن کو فقہ روپیہ بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں پھر وہ اپنے کھانے کیلئے واپس دیں یا جن طلبہ کا وظیفہ نہ اجرت بلکہ محض بطور امداد ہے اُن کے وظیفے میں دیں یا کتابیں خرید کر طلبہ کو اُن کا مالک کر دیں۔ ہاں اگر روپیہ بنیت زکوٰۃ کسی مصرف زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دے دے تو تنخواہ مدرسین و ملازمین وغیرہ جملہ مصارف مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۸ از حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ نجیب آباد ضلع بجنور محلہ پٹھان پور ۲۴ محرم ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زکوٰۃ کے روپے سے دو چار کتب دینی مثل فتاویٰ علگیری و مشکوٰۃ شریف وغیرہ خرید کر دے کہ دوسرے شخص کے پاس بطور وقف رکھ دی جائیں تاکہ عام کو اس سے فیض پہنچے اس وجہ سے ایسی کتاب بوجہ بیش قیمت ہونے کے یہاں میسر نہیں ہے تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہئے کہ زکوٰۃ بھی ادا جائے اور کتابوں کی کارروائی بھی ہو جائے۔

الجواب

مال زکوٰۃ سے وقف ناممکن ہے کہ وقف کسی کی ملک نہیں ہوتا اور زکوٰۃ میں فقیر کی تمیک شرط ہے اس کی تبدیلیوں ہو سکتی ہے کہ کسی نیک بندہ کو جو زکوٰۃ کا مصرف ہے بنیت زکوٰۃ دے کر ملک کر دیا جائے اور وہ اپنی طرف سے کتابیں خرید کر وقف کر دے۔ ایک اور جیلہ بھی ممکن ہے مثلاً سو روپے کی کتابیں وقف کرنے کے لیے خریدنی ہیں اور اس پر سو روپے زکوٰۃ کے آتے ہیں تو من دو من گیہوں مثلاً کسی فقیر کے ہاتھ سو روپے کو بیع کرے اور اُسے سمجھا دے کہ یہ قیمت تمہیں ہم ہی دینگے جب وہ خرید لے تو اب اسے سو روپے بنیت زکوٰۃ دے جائیں، جب وہ قبضہ کر لے اب اس سے اس آتی ہوئی قیمت میں روپے لے لیے جائیں، اگر نہ دے تو جبراً لے سکتا ہے کہ وہ اس کا دیون ہے، اب اس روپے سے کتابیں خرید کر وقف کر دیں، المسئلۃ منصوص علیہا فی الدال المختار والمعتدات الاسفار اور مختار اور دیگر معتد کتب میں اس مسئلہ پر نص ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۹ حاجی عیسیٰ صاحب کاٹھیاوار ۲۲ رمضان شریف ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ،

(۱) ایک مسجد میں بلحاظ مصلیان بہت کم گنجائش ہے یا باپس وجہ کہ ہر وقت کی نماز میں کش مکش کا سامنا ہوتا ہے لہذا ایسی حالت میں اگر کوئی صاحب زکوٰۃ اپنی زر زکوٰۃ کو کسی غریب مسلمان شخص کی ملکیت قائم کر کے اس مکان کو جو مسجد سے ملا ہوا ہے خرید کر کے شامل مسجد کر دے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ مکرر آنکہ

مسجد مذکور کے قرب و جوار کے مسلمانوں میں اس قدر استطاعت نہیں کہ جو چندہ فراہم کر کے مکان مذکور کو خرید سکیں۔
(۲) ایسی کتاب دینی جو اگر طبع کی جائے تمام مسلمانان عالم میں مفید ثابت ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص زر زکوٰۃ سے
چندہ فراہم کر کے کتاب مذکور بغرض رفاه عام چھپوائے تو ان چندہ دہندگان اصحاب کا زر زکوٰۃ ادا ہو گیا نہیں

الجواب

(۱) جبکہ اس نے فقیر مصرف زکوٰۃ کو بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اب وہ فقیر مسجد میں لگا دے
دونوں کے لیے اجر عظیم ہوگا، درمختار میں ہے :

وحيلة التكفين بها الصدق على فقير ثم هو يكفن الثواب لهما وكذا في تعير المسجد
كفن بنائے کے لیے یہ حیلہ ہے کہ صدقہ فقیر کو دیا جائے
پھر وہ فقیر کفن بنا دے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا

اسی طرح تعمیر مسجد میں حیلہ کیا جاسکتا ہے۔ (ت)

www.alafnazraizetwek.org

بحر الرائق میں زیر قول من لا الی بناء مسجد و تكفين ميت وقضاء دينه وشراء قن يعق (زکوٰۃ
سے تعمیر مسجد، میت کے لیے کفن اور اس کا ادار قرض اور ایسے غلام کا خریدنا جائز نہیں جسے آزاد کر دیا گیا ہو۔ ت)
مشرمایا :

والحيلة في الجواز في هذه الاربعة ان يتصدق
بمقدار من كوته على فقير ثم يأمره بعد ذلك
الصرف في هذه الوجوه فيكون لصاحب المال
ثواب الزکوٰۃ وللفقير ثواب هذه الصرف
كذا في المحيط
ان چاروں میں جواز کا حیلہ یہ ہے کہ آدمی زکوٰۃ فقیر کو
دے پھر اسے کہے کہ ان چاروں پر خرچ کرے ،
صاحب مال کیلئے زکوٰۃ کا ثواب اور فقیر کے لیے خرچ
کا ثواب ہوگا۔ کذا فی المحيط (ت)

(۲) جائز ہے اور اس میں چندہ دہندوں کے لیے اجر عظیم اور ثواب جاری ہے، جب تک وہ کتاب
باقی رہے گی اور نسلاً بعد نسل جن جن مسلمانوں کو فائدہ دے گی ہمیشہ ان سب کا اجر ایک چندہ دہندے کو اُس کی حیات
میں اور اُس کی قبر میں پہنچتا رہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلث
صدقة تجارية او عمل ينتفع بها
جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا
ہے مگر تین صورتوں میں جاری رہتا ہے : ایک اس نے

او ولد صالح يدعوله۔ رواہ البخاری فی ادب المفرد، و مسلم فی الصحيح و ابوداؤد و الترمذی عن النسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 صدقہ جاریہ کیا تھا، دوسرا اس کا ایسا عمل جواب بھی نافع ہے یا اس کی نیک اولاد جو اس کے لیے دعا کرے۔ اسے امام بخاری نے ادب المفرد میں مسلم نے صحیح میں ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

مگر اولاً فقیر کو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینا ضرور ہے پھر وہ فقیر طبع کتاب میں خود دے دے یا اس سے دلوائے، جیسا کہ در مختار و بحر الرائق کی عبارت سے گزرا، یا جو جو طریقے آمد نے کتب فقہ میں لکھے ہیں بجالائے۔ در مختار میں ہے:

جیلۃ الجواز ان یجعل مديونته الفقير من كوته ثم يأخذها عن دينه ولو امتنع المديون مديده واخذها لكونه ظفر بجنس حقه فان مانعه كس فعه للقاضي۔
 جیلہ جوازیوں ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے پھر اس سے اپنے قرض میں واپس لی جائے اور اگر مقروض نہ دے تو اس سے چھین لے کیونکہ یہ اپنے حق پر قدرت کا معاملہ ہے، اگر اس پر بھی نہ دے تو قاضی کی طرف معاملہ لے جایا جائے (ت)

اور سب سے آسان یہ ہے کہ ایک دیندار شخص کے پاس سب زکوٰۃ دہندہ اپنا چندہ جمع کریں اور اس سے کہہ دیں کہ زر زکوٰۃ ہے طریقہ شرعیہ پر بعد تملیک فقیر طبع میں ہمارے ثواب کے لیے صرف کروہ ایسا ہی کرے، سب زکوٰۃ بھی ادا ہو جائیں گی اور وہ دینی ضروری نافع کام بھی ہو جائیگا اور یہ اموال کا ملانا کہ باذن مالکانہ ہے کہ چندہ کا یہی طریقہ معروف معبودہ ہے کچھ مانع نہ ہوگا۔ در مختار میں ہے:

لو خلط من كوته موكليه ضمن وكان متبرعا لا اذا وكله الفقهاء۔
 اگر اپنے موکلین کی زکوٰۃ خلط ملط کر دی تو وکیل ضامن ہوگا اور وہ تبرع کرنے والا ہوگا مگر اس صورت میں جب فقراء نے اسے اپنا وکیل قرار دے دیا ہو۔ (ت)

صحیح مسلم باب ما یلتحق الانسان من الثواب بعد وفاته قیدی کتب خانہ کراچی ۴۱/۲
 الادب المفرد باب ۱۹ بر الوالدین بعد موتہما حدیث ۳۸ مکتبہ اثیریہ سانگلہ ہل شیخوپورہ ص ۲۱
 در مختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتہبی دہلی ۱۳۰/۱
 سہ ایضاً

ردالمحتار میں ہے :

17

17

قال في التتارخانية اذا وجد الاذن أو
اجاز المالك له۔
تاتارخانیہ میں ہے کہ یہ کسی اذن کی وجہ سے ہو یا
مؤکل اسے جائز کر دیں (ت)

اسی میں ہے :

ثم قال في التتارخانية او وجدت دلالة
الاذن بالخلط كما جرت العادة الخ۔ والله
تعالى اعلم۔
پھر تاتارخانیہ میں کہا کہ یا دلالت اختلاط کی
اجازت ہو جیسے کہ عادت معروفہ ہے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ منقولہ ناصر الدین صاحب پبلی بھیتی از آگرہ محلہ نئی بستی، گلی بدھوبنگ، مکان حافظ سعید الدین
سوداگر لکھا ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنگ اٹلی و شہنشاہ روم کے واسطے اہل اسلام نے اکثر چنہ
جمع کیا ہے، اگر زیور کی زکوٰۃ کاروپہ جنگ مذکور کے واسطے شہنشاہ روم کو بھیجا جائے تو یہ روپیہ دینا جائز
ہوگا یا ناجائز؟ بینوا تو بھروا

الجواب

زکوٰۃ جہاد کے اُن مصارف میں جن میں فقیر کو تملیک نہ ہو جیسے گولے بارود کی خریداری یا فوج کی
بار برداری یا فوجی افسروں کی تنخواہ یا فوجی دو خانہ کی دو آؤں میں دینا جائز نہیں، نہ اس سے زکوٰۃ ادا ہو۔
عالمگیری میں ہے :

لايجوز ان يبدى بالزكاة المسجد وكذا
الحج والجهاد وكل ما لا تمليك فيه كذا
في التبیین۔
زکوٰۃ سے مسجد بنانا جائز نہیں، اسی طرح حج اور
جہاد، بلکہ ہر وہ مقام جہاں تملیک نہ ہو تبیین میں
یہی ہے۔ (ت)

ہاں فقیر مجاہدوں کو دی جائے یا شہیدوں کے فقیر پس ماندوں کو یا ان مجاہدوں کو جو سفر کر کے آئے گھر پر اموال
رکھتے ہیں یہاں مصارف کے لیے کچھ پاس نہیں ان کو دینا جائز ہے اول فی سبیل اللہ ہے ثانی فقر اور

۱۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الزکوٰۃ	۱۷ ردالمحتار
۱۸۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی المصارف	۱۷ فتاویٰ ہندیہ

تاث ابن السبیل، اور یہ سب مصارفِ زکوٰۃ ہیں۔ درمختار میں ہے،
 مصرف الزکوٰۃ فقیر و فی سبیل اللہ و هو
 منقطع الغزاة وابن السبیل و هو کل من
 له مال لامعة (ملخصاً)
 اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جس کا مال تو ہو مگر
 اس کے پاس نہ ہو۔ (ت)

یاد رہے کہ یہاں کسی معتمد فقیر کو دے کر مالک کو دے کر قبضہ دے دیں وہ اپنی طرف سے اس چندہ میں دے دے
 اب کوئی شرط نہیں ہر مصرف میں صرف ہو سکتی ہے، اور زکوٰۃ دہندہ اور فقیر دونوں کو ثواب ملے گا۔ درمختار
 میں ہے :

تکفین کے لیے حیلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ فقیر کو دی جائے
 فقیر تکفین بنو ادے، ثواب ثواب دونوں کے لیے
 ہوگا، اسی طرح تعمیر مسجد میں حیلہ کی صورت ہے۔
 تعمیر المسجد

پھر صورت اولیٰ میں کہ خود زکوٰۃ ہی ان جائز مصارف کے لیے وہاں بھیجے، اگر ابھی اس کی زکوٰۃ کا سال
 تمام نہ ہوا تھا پیشگی دیتا ہے جب تو دوسرے شہر کو بھیجتا مطلقاً جائز ہے اور اگر سال تمام کے بعد بھیجے جب بھی اس
 صورت میں حکم جواز ہے کہ مجاہدوں کی اعانت میں اسلام کا زیادہ نفع ہے۔ درمختار میں ہے :

کے نقلھا الا الى قرابة او احو او اصلح
 او اوسع او انفع للمسلمين، او كانت معجلة
 قبل تمام الحول فلا يكر خلاصة (ملخصاً)
 زکوٰۃ کو دوسری جگہ منتقل کرنا مکروہ، یاں اس صورت
 میں مکروہ نہیں جب دوسری جگہ کوئی رشتہ دار،
 زیادہ محتاج، نیک، صاحب تقویٰ یا مسلمانوں کا
 زیادہ فائدہ ہو یا سال سے پہلے جلدی زکوٰۃ دینا

چاہتا ہو، خلاصہ (ت)

مگر اطمینان ضرور ہو کہ ٹھکانے پر پہنچے بیچ میں خورد برد نہ ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب المصروف	۱۔ درمختار
۱۳۰/۱	" " "	کتاب الزکوٰۃ	۲۔
۱۴۱-۲۲/۱	" " "	باب المصروف	۳۔

مسئلہ ۱۱۲ از دہرہ دوں محلہ دھامان مسئلہ مختار حسین قادری ۲ شوال ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موجودہ حالت زار جو مظلومین میں ترک کی ہے مثلاً سمناء،
 اناطولیہ وغیرہ میں جو یونانیوں کی دست درازیوں کے شکار ہو رہے ہیں ان کی امداد زکوٰۃ کے مال سے کی جائے
 تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو روپیہ بھیجنے اور دینے کی کیا صورت ہونی چاہئے، موجودہ طریق جو سیٹھ چھوٹائی
 بمبئی والا کر رہے ہے کہ امداد مظلومین ترکوں کی جس میں وہ زکوٰۃ کو بھی شامل کرنا چاہتا ہے اپنے اختیار سے زکوٰۃ اور دیگر چندہ
 لے کر جتنی جہاں ضرورت ہوتی ہے مثلاً بیماروں کی مدد، لئے ہوئے گھروں کی امداد وغیرہ اپنی رائے کے موافق صرف کرتا ہے۔
 تو جو لوگ اس میں زکوٰۃ دیتے ہیں ادا ہوگی یا نہیں؟ بینوا تو جہو!

الجواب

اس طریقہ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، یہ لوگ بطور خود چندہ کرتے ہیں اور زکوٰۃ وغیرہ زکوٰۃ بلکہ مسلم وغیر مسلم سب
 کے چندے غلط کر لیتے وہ روپیہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے اور قابل ادا زکوٰۃ نہیں رہتا، فان الخلط استهلاك (کیونکہ
 غلط ملط کرنا ہلاک کرنا ہوتا ہے۔ ت) فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

سرجان دفعہ کل ضہما زکوٰۃ مالہ الی سرجل
 لیودی عنہ فخلط مالہما تم تصدق ضمن الوکیل مال
 الدافعیین وکانت الصدقة عنہ کذا فی
 فتاویٰ قاضی خاںؒ
 وداشی صنفی اپنے مال کی زکوٰۃ ایک شخص کو دی تاکہ وہ
 ان کی طرف سے ادا کرے اس لئے دونوں کے مال کو ملا دیا پھر زکوٰۃ
 ادا کی تو وکیل ان کے مال کا ضامن ہوگا اور صدقہ
 وکیل کی طرف سے ہوگا، فتاویٰ قاضی خاں (ت)

در مختار میں ہے :

لو خلط من کوۃ مؤکلیہ ضمن وکان متبرعا
 الا اذا وکلدا الفقیہ ائمہؒ
 اگر اپنے مؤکلیں کی زکوٰۃ میں خلط ملط کر دیا تو وہ وکیل
 ضامن ہوگا اور متبرع ہوگا مگر اس صورت میں کہ جب اسے فقرا

نے اپنا وکیل بنایا ہو۔ (ت)

اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ زکوٰۃ دینے والے خالص مسلمان اپنی اپنی زکوٰۃ ایک معتمد دین کے پاس
 جمع کریں اور وہ روپیہ ملا لینے کی اجازت دیں اور اُس میں کوئی سپہ غیر زکوٰۃ کا خلط نہ کیا جائے نہ کسی وہابی یا
 رافضی یا نیچری یا قادیانی یا حد کفر تک پہنچے ہوئے گاندھوی کی زکوٰۃ اس میں شامل ہو کہ ان لوگوں کی زکوٰۃ شرعاً

زکوٰۃ نہیں، یہ خالص زکوٰۃ شرعی کا جمع کیا ہو مال کہ مالکوں کے اذن سے خلط ملط کیا گیا اُن فقراء مظلومین کو پہنچایا جائے۔
روالمختار میں زیر عبارت مذکورہ درمختار ہے :

قوله ضمن وكان متبرعا، لانه ملكه بالخط وصار مؤديا مال نفسه قال في التارخانية الا اذا وجد الاذن او اجاز المالك ان يوصل بهذا العالم اذا سئل الفقهاء شيئا و خلط يضمن قلت ومقتضاه لو وجد العرف فلا ضمان لوجود الاذن حينئذ دلالة الله سبحانه وتعالى

ان کا قول ہے وکیل ضامن ہوگا اور اس کی ادائیگی بطور تبرع ہوگی کیونکہ خلط ملط کرنے سے وہ مالک بن جاتا ہے اور اب وہ اپنے مال کو ادا کرنے والا ہوگا۔ تارخانیہ میں ہے کہ مگر اس صورت میں جب اجازت ہو یا مالک اسے جائز کر دیں اس کے ساتھ وہ صورت بھی ملتی ہے جب کسی عالم نے فقراء کے لیے کچھ مانگا اور خلط ملط کر دیا تو وہ ضامن ہوگا۔ میں کہتا ہوں اس

کا مقتضایہ ہے کہ اگر عرفا ایسا کیا جاتا ہو تو اب ضمان نہ ہوگا کیونکہ اس وقت دلالت اجازت موجود ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۳۳۸ امیر حسن بنگالی طالب علم مدرسہ اہلسنت و جماعت ۲۸ ربیع الآخر ۱۳۳۸ھ مالدار کے لیے صدقہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

صدقہ واجبہ مالدار کو لینا حرام اور دینا حرام، اور اس کے دئے ادا نہ ہوگا اور نافلہ مانگ کر مالدار کو لینا حرام اور بے مانگے مناسب نہیں جبکہ دینے والا مالدار جان کر دے اور اگر وہ محتاج سمجھ کر دے تو لینا حرام اور اگر لینے کے لیے اپنے آپ کو محتاج ظاہر کیا تو دوسرا حرام، ہاں وہ صدقات نافلہ کے عام خلافت کے لیے ہوتے ہیں اور ان کے لینے میں کوئی ذلت نہیں وہ غنی کو بھی جائز ہیں جیسے حوض کا پانی، ستھایہ کا پانی، نیاز کی شیرینی، سرائے کا مکان، پل پر سے گزرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۳۹ از بریلی محلہ کانکر ٹولہ متصل مسجد خرد مدرسہ الطاف علی خاں مورخہ ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مدرسہ دینیہ میں زکوٰۃ و صدقہ مدرسین کو دینا جائز ہے یا نہیں، تنخواہ میں دینا و طلباء کو جو کہ یتیم ہیں ان کی تعلیم کے اخراجات کے واسطے دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

تنخواہ مدرسین میں نہیں دے سکتے، ہاں طلبہ کو تملیک کر سکتے ہیں اگرچہ یتیم نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از میرٹھ سٹی ضلع جودھ پور مسئلہ فخر الدین شاہ ۱۹ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یتیموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟ بچہ اپنی قرابت کا ہے اُس کا وارث کوئی نہیں۔ بینوا تو جبروا

الجواب

یتیم بچہ کو خصوصاً جبکہ اپنا قرابت دار ہو زکوٰۃ دینا بہت افضل ہے جبکہ وہ مالدار نہ سید وغیرہ نہ باشعوب نہ اپنی اولاد یا اولاد کی اولاد ہو۔ ہاں بھائی بھانجا ہو تو وہ بشرائط مذکورہ سب سے زیادہ مستحق ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از شہر ملہ علی پور مسئلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ
زکوٰۃ میں سے اگر یتیموں مساکین کو کھلایا جائے یا کپڑا بنایا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

کپڑا بنانا ان کو دے کر مالک کر دینا، کھانا پکانا ان کے گھر کو بھیج کر قبضہ میں دے کر مالک کر دینا تو حالت موجود پر یہ سب ہوا کپڑا اور پکا ہوا کھانا بازار کے بھاء سے جتنے کا ہے اُس قدر زکوٰۃ میں ذرا ہوگا، سلائی پکوائی وغیرہ مگر ان ملے گی اور اگر اپنے یہاں پکا کر دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دیا جس طرح دعوتوں میں ہوتا ہے تو وہ زکوٰۃ نہیں ہو سکتا لانہا تملیک و ہذا باحۃ (کیونکہ زکوٰۃ میں مالک بنانا ہوتا ہے اور اس صورت میں ملکیت نہیں بلکہ اباحت ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو مکان واسطے یتیموں کے خریداجائے اس کی بیع میں زکوٰۃ کا روپیہ دینا درست ہے یا نہیں؟ اور وہ مکان نام یتیم خانہ کے ہو۔
- (۲) کہ مضحکہ جو واقعہ جسولی میں کشمیر والوں سے ہوا ہے اس کے صرف میں زکوٰۃ کا روپیہ دیا جائے یا نہیں کیونکہ وہ مذہبی معاملہ قرار دیا گیا ہے۔

الجواب

یتیم خانہ کی خریداری میں روپیہ لگا دینے سے زکوٰۃ ہرگز ادا نہ ہوگی لکن انہ ان کا وقفہ و قفاؤ الزکوٰۃ تملیک فلا یجتہعان (کیونکہ یتیم خانہ اگر وقف ہے اور زکوٰۃ میں تملیک ہوتی ہے لہذا ان دونوں کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔)
نہ کسی غنی کو صرف مقدمہ کے لیے دینے سے ادا ہو سکے اگرچہ وہ مقدمہ مذہبی دینی ہو فان الغنی لیس بمصرف

(کیونکہ غنی زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے۔ ت) نہ کسی فقیر نہ مسکین کے دینی خواہ دنیوی مقصد میں وکیلوں مختاروں کو دینے یا اور خرچوں میں اٹھانے سے ادا ممکن جب تک فقیر کو دے کر اُس کے قبضہ کے بعد اُس سے لے کر صرف نہ کیا جائے فان الصدقة لا تحصل الا بتلك مصرفها ولا تتم الا بقبضة (کیونکہ صدقہ تب ادا ہوگا جب کسی مصرف کو تک بنایا جائے گا اور تمیک کا اتمام قبضہ کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ ت) پس اگر اس قسم کے معاملات میں اٹھانا چاہیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو شخص شرعاً مصرف زکوٰۃ ہے اسے برنیت زکوٰۃ دے کر اُس کا قبضہ کر دیں پھر وہ اپنی طرف سے اپنے آپ خواہ اُسے دے کر خریداری یتیم خانہ خواہ کسی دینی مقدمہ وغیرہ امور خیر میں لگا دے۔ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے :

فی جمع ابواب البرکعما سارة المساجد و بناء القنطرة الخيلة ان يتصدق بمقدار زکوٰۃ علی فقیر ثم یامره بالصرف الی هذه الوجوه فیکون للمتصدق ثواب الصدقة و للفقیر ثواب بناء المسجد و القنطرة (ملخصاً) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۹ ۲۲ سوال ۱۳۱۴ھ

سوال اول بعد سلام کے عرض ہے میرے پاس سو ااس کے جو شوہر کے پاس سے صرف کے لیے آتا ہے اور کوئی آمد نہیں، اور وہ اتنی ہے کہ گز بھی بہ مشکل ہوتی ہے، عرض ہے کہ ایسی صورت بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو اور خرچ کی بھی وقت نہ ہو، یہ بڑی بی کہتی ہیں کہ آپ کے یہاں مجھ کو کچھ روپیہ دے اور پھر وہ دو آنہ میں مول لے یا جو خرچ مجھ کو شوہر کے پاس سے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کر کے بچوں کے صرف کی جائے تو کچھ بُرائی تو نہیں؟ یا جو روپیہ والد کے ترکہ کا ملا تھا وہ میرا بچوں کے صرف میں ہو گیا وہ ہو سکتا ہے کہ میں زکوٰۃ میں مجرا کر لوں اس واسطے کہ آپ فرماتے ہیں بچوں کا صرف باپ کے ذمہ ہے۔

الجواب

زکوٰۃ خود مال ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کی جائے، شوہر سے جو کچھ خرچ بچوں کے لیے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ دینے کا ہرگز اختیار نہیں تمہارے خرچ کو جو کچھ تمہیں دیتے ہیں اُس میں سے زکوٰۃ دے سکتی ہو، اپنے مال کی زکوٰۃ

اپنے بچوں کے صرف میں نہیں کی جاسکتی، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، ماں کا جو کچھ بچوں کے صرف میں اٹھ گیا زکوٰۃ میں
مجزا نہیں ہو سکتا اگرچہ بچوں کا خرچ باپ پر ہے ماں پر نہیں، وہ طریقہ کہ زکوٰۃ کا مال بنیت زکوٰۃ کسی محتاج کو دے کر مالک
کو دیا جائے پھر اس کی رضا مندی سے تھوڑے داموں کو اس سے خرید لیں، یہ حیلہ بضرورت صرف ایسی جگہ ہو کہ مثلاً
کسی سید صاحب کو حاجت ہے مال زکوٰۃ انھیں دے نہیں سکتے اور اپنے پاس زر زکوٰۃ سے زیادہ دینے کی وسعت
نہیں تو اس طرح زکوٰۃ ادا کر کے رضا مندی مول لے کر سید صاحب کے نذر کر دیا جائے یا مسجد کی تعمیر یا میت کے کفن
میں لگا دیا جائے کہ یہ سب نیتیں اللہ ہی کے لیے ہیں، خرید کر اپنے یا اپنے بچوں کے صرف میں لانے کی غرض سے یہ حیلہ
نہیں کہ اس میں راہ خدا میں مال خرچ کر کے پھر چلنا پایا جائے گا والعیاذ باللہ تعالیٰ، آسان طریقہ جو یہاں ہو سکے یہ ہے
کہ آدمی جن کی اولاد میں خود ہے یعنی ماں باپ، دادا دادی، تانا نانی یا جو اپنی اولاد میں ہیں یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی،
نواسہ نواسی اور شہرہ و زہرا و زینب و حوا کے سوا اپنے جو عزیز و قریب حاجت مند مصرف زکوٰۃ ہیں اپنے مال کی زکوٰۃ
انھیں دے جیسے بہن بھائی، بھتیجا بھتیجی، ماموں، خالہ، چچا، پھوپھی کہ انھیں دینے میں دونا ثواب ہے اور نفس
پر بار بھی کم ہوگا کہ اپنے سگے بہن بھائی یا بھتیجے بھانجے کا دیا ہوا آدمی اپنے ہی کام میں اٹھنا جانتا ہے پھر یہ بھی کچھ ضرور
نہیں کہ انھیں زکوٰۃ جتا ہی کر دے بلکہ ذل میں زکوٰۃ کی نیت ہو انھیں عید دی وغیرہ یا مشا دیوں کی رسوم خواہ کسی بات کا
نام کر کے مالک کو دے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی، پھر اگر مثلاً اپنے بہن بھائی کو دیا اور انھوں نے اُس کے بچوں پر خرچ کی
تنگی دیکھ کر اپنی خوشی سے اس کے بچوں پر ہبہ کر دیا تو زکوٰۃ میں کچھ خلل نہ آئے گا نہ مقصود شریعت کے خلاف ہوگا اور
دونوں مطلب یعنی اداے زکوٰۃ اور بچوں کے خرچ کی وسعت حاصل ہو جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۲۔ از موضع مکہ حبیبی والا علاقہ جاگل تھانہ پرہو ڈاکٹرانہ کوٹ نجیب اللہ خاں مرسلہ مولوی محمد شیر صاحب
۱۴ جمادی الآخر ۱۳۱۴ھ

اپنی دختر یا حقیقی ہم شیرہ کو زکوٰۃ یا زمین کا عشر دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا

الجواب

بہن کو جائز ہے جبکہ مصرف زکوٰۃ ہو اور بیٹی کو جائز نہیں،

فی الدار المختار مصرف الزکوٰۃ والعشر
فقیر الخ وفیہ لا یصرف الی من بینہما
ولاد الخ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر کا مصرف فقیر ہے الخ
اور اسی میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر ایسے لوگوں پر صرف
نہ کی جائے جن سے اپنی ولادت کا تعلق ہو الخ واللہ
تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۲۱ مرحلہ محمود حسن صاحب شاگرد رشید احمد گنگوہی صاحب ۲۰ صفر ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس بارہ میں کہ میری زکوٰۃ کا روپیہ اپنے والد کو کسی حیلہ سے دے سکتی ہوں یا نہیں، کیونکہ والد ایسی غربت میں ہیں کہ باہر نکلتے بیٹھنے میں شرم آتی ہے اور وہ ایک آبرودار آدمی ہیں اور نہ کوئی ایسا آدمی ہے کہ میں اس آدمی کو دے دوں وہ اپنی طرف سے بھی والد کو دے اس صورت میں کسی حیلہ سے اپنے والد کو زکوٰۃ کا پیسہ دے سکتی ہوں یا نہیں؟ بینوا تو ہبروا۔

الجواب

باپ کو زکوٰۃ دینا کسی طرح جائز نہیں، نہ اُس کی دی زکوٰۃ ادا ہو سکے۔ یہ بات اگر واقعی ہے کہ باپ ایسا ہی حاجت مند ہے اور سائلہ میں یہ طاقت نہیں کہ زکوٰۃ بھی دے اور باپ کی بھی خدمت کرے اور ایسا اطمینان کا شخص کوئی نہیں پاتی کہ اسے زکوٰۃ دے اور وہ اپنی طرف سے اُس کے باپ کو دیں تو اس کا یہ طریقہ ممکن ہے کہ مثلاً دس روپیہ زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتی ہے کہ یہ روپیہ اُس کے باپ کو پہنچے تو کسی فقیر مصروف زکوٰۃ کے ہاتھ مثلاً دس سیر یا پانسیر گیہوں دس روپیہ کو پہنچے اور اسے سمجھا دے کہ زکوٰۃ ادا کرنے کی تمہیں دقت نہ ہوگی ہم زکوٰۃ دیں گے اسی سے ادا کر دینا جب وہ بیع قبول کرے گیہوں اس کو دے دے اب اُس کے دس درم بابت ثمن گندم اُس پر قرض ہو گئے اُس کے بعد اسے دس روپیہ زکوٰۃ میں دے کر قبضہ کر دے زکوٰۃ ادا ہو گئی پھر گیہوں کی قیمت میں روپے واپس لے وہ یوں نہ دے تو جبراً لے سکتی ہے کہ وہ اس کا مدیون ہے اب یہ روپیہ اپنے باپ کو دے دے۔ درمختار میں ہے :

حيلة الجواز ان يعطى مديونه الفقير من كوته
ثم ياخذها عن دينه ولو امتنع المديون
مدّيداً واخذها لكونه ظفر بجنس حقه
فان مانعه دفعه للقاضي
حیلہ جواز یہ ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے
پھر قرض کے عوض اس سے وہ رقم واپس لے لی جائے
اگر مقروض نہ مانے تو اس سے چھین لی جائے کیونکہ
یہ اپنے مال کے حصول پر قدرت کی صورت ہے، اگر
اس میں بھی رکاوٹ بنے تو معاملہ قاضی کے پاس
لے جایا جائے۔ (د)

مگر اس کا لحاظ لازم ہے کہ محتاج باپ کا نفقہ اُس کی سب غنی اولاد پر لازم ہے، بیٹا بیٹی سب پر برابر، تو اگر تنہا یہی اس کی اولاد ہے تو اس پر اس کا کل خرچ کھانے پینے رہنے کے مکان کا لازم ہے، اور اگر اور بھی ہیں تو

حصہ رسد اور زکوٰۃ بھی اللہ عزوجل کا غنی پر فرض ہے جیلہ بحر کے دو واجہوں میں ایک کو ساقط نہ کرے، اللہ عزوجل دلوں کی نیت جانتا ہے، ہاں حقیقتہً قدرت نہ ہو تو جیلہ مذکورہ عمدہ وسیلہ ہے جس سے دونوں واجب ادا ہو سکیں واللہ یعلم المفسد من المصلح (اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے بگاڑنے والے کو سنوارنے والے سے۔ ت۔) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲ مولوی نیاز محمد خاں بدایونی وارد حال مانوگاچہ ملک پیراک ۲ ربیع الثانی ۱۳۲۲ھ
فطرہ کا پیسہ کون کون کام میں صرف ہو سکتا ہے اور کس کس شخص کو دیا جاسکتا ہے؟

الجواب

فطرہ کے مصارف میں یوں مصارف زکوٰۃ ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۳ از بریلی محلہ کانکر ٹولہ متصل مسجد خورد مرسلہ جناب لطف علی صاحب ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص اپنی والدہ اور ہمشیرہ کو باوجود بیوہ اور یتیم ہونے کے کچھ نہ دے اور وہ تکالیف اٹھاتی ہوں اس حالت میں اگر زید صاحب نصاب ہو اور زکوٰۃ صدقہ ادا کرے تو وہ قبول ہوگا یا نہیں؟ اور زید کے واسطے شرع شریف میں کیا حکم ہے؟ بینوا تو جبروا

الجواب

زید کی ماں اگر کوئی ذریعہ معاش نہیں رکھتی تو اس کا نفقہ زید پر فرض ہے، یوں ہی یتیم بہن کہ جس کی شادی نہ ہوئی ہو نہ اس کے پاس کچھ مال ہو، ان کو نہ دینے سے اس پر گناہ عظیم ہے۔ حدیث میں فرمایا
کفی بالمرء اثماً ان یضیع من یقوت لہ
آدمی کے گناہ گار ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو محروم رکھے جن کا خرچہ اس کے ذمہ ہو۔
رہی زکوٰۃ، وہ ماں کو نہیں دے سکتا بہن کو دے اور ماں کی خدمت اپنے پاس سے کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴ از کاٹھیا دار مولوی سیف اللہ صاحب پیش امام جنت پور ۲۴ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے کرام و فضلاء عظام دامت علینا برکاتہم اس مسئلہ میں کہ بضرورت

لہ القرآن ۲/۲۲۰

۲ سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب فی صلۃ الرحم آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۸/۱

۳ مسند احمد بن حنبل مروی عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۱۶۰/۲، ۱۹۴، ۱۹۵

زکوٰۃ کا روپیہ کوئی مسلمان قبضہ کر کے جو خود بھی سچی زکوٰۃ ہو تو وسیع مسجد میں صرف کرے تو جائز ہے یا کس صورت سے ؟
بیذا تو جروا

الجواب

زکوٰۃ دہنہ نے اگر زکوٰۃ مصرف زکوٰۃ کو دے کر اس کی تملیک کر دی تو اب اُسے اختیار ہے جہاں چاہے صرف کرے کہ زکوٰۃ اس کی تملیک سے ادا ہوگئی، یوں ہی اگر مرنے والے نے زکوٰۃ اُسے دیا اور ماذون مطلق کیا کہ اس سے جس طور پر چاہو میری زکوٰۃ ادا کر دو اس نے خود بہ نیت زکوٰۃ لے لیا، اس کے بعد مسجد میں لگا دیا تو یہ بھی صحیح و جائز ہے یونہی اگر مرنے والے نے زکوٰۃ نکال کر رکھا تو فقیر نے بے اس کی اجازت کے لے لیا اور مالک نے بعد اطلاع اس کا لینا جائز کر دیا اور اس کے بعد فقیر نے مسجد میں صرف کیا تو یہ بھی صحیح ہے، اور اگر فقیر نے بطور خود قبضہ کر لیا اور مالک نے اُسے جائز کیا یا بعد اس کے کہ یہ مسجد میں لگا چکا جائز کیا، تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ یونہی اگر مالک نے اسے روپیہ دیا اور وکیل کیا کہ میری طرف سے کسی فقیر کو دے دو یہ بھی فقیر ہے خود لے لیا اور مسجد میں لگا دیا تو اب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اگرچہ اسے ماذون مطلق کیا ہو کہ تملیک نہ پائی گئی اور اس پر روپے کا تاوان آئے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۵ از مقام ترمذی کا ٹھیکہ دار مرسلہ احمد داؤد صاحب حکم جمادی الاول ۱۳۳۶ھ
فی زمانہ سیدوں کا کوئی پُرساں حال نہیں، فاقوں تک بعض کی نوبت پہنچتی ہے، ایسی صورت میں زکوٰۃ لینا یا بغیر اس عذر کے بھی زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

سید کو زکوٰۃ لینا دینا حرام ہے اور اسے دے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، اور فاقوں پر نوبت اگر اس بنا پر ہو کہ نوکری یا مزدوری پر قدرت ہے اور نہیں کرنا چاہتا تو یہ فاقہ بھی عذر نہیں ہو سکتا کہ یہ اپنے ہاتھ کا ہے کیوں نہیں کسب حلال کرتا اور اگر واقعی کسب پر قادر نہیں تو مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس کی اعانت کریں اور اگر لوگ بے پروائی کریں اور اُسے کوئی ذریعہ رزق کا سوا زکوٰۃ لینے کے نہ ہو تو بقدر ضرورت لے اور قدر ضرورت میں صرف کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۶ از مرزا پور رسول لائن بنگلہ مولوی محب اللہ صاحب ڈپٹی کلکٹر مرسلہ محمد عبدالقادر صاحب بدایونی
۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

زید نے بکر کو صدقہ دیا بکر کو علم ہے کہ صدقہ ہے، ایسی صورت میں بکر اُس مال کو سید کو دے سکتا ہے یا نہیں اور وہ مال بکر کی ملکیت ہے یا زید کی، جبکہ زید بکر کو دے چکا۔

الجواب

جب زید نے بکر کو مال صدقہ میں دیا اور بکر قابض ہو گیا اور وہ محل صدقہ تھا یا نہ تھا اور زید جانتا تھا کہ بکر محل صدقہ نہیں غنی جان کر صدقہ دیا تو دونوں صورتوں میں بکر مالک ہو گیا،

فقد نص العلماء كما في رد المحتار وغيره ان
الصدقة على الغني لها اجر وان كان دون
اجرا لصدقة على الفقير
رد المحتار وغيره میں علماء سے تصریح ہے کہ غنی پر صدقہ کا بھی اجر ہے مگر اس اجر سے یہ اجر کم ہو گا جو فقیر پر صدقہ سے حاصل ہوتا ہے۔ (ت)

اور جب وہ مالک ہو گیا اور اپنی طرف سے سید کو نذر کرے نہ بطور صدقہ و زکوٰۃ بلکہ بطور ہدیہ و ہبہ تو سید کو اس کا لینا جائز ہے اگرچہ بکر کو زکوٰۃ ہی دی گئی ہو،

قال عليه الصلوة والسلام لك صدقة و
لنا هدية - والله تعالى اعلم -
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اعلم (ت)

مسئلہ ۱۲۴ مسئلہ محمد عمر جوان المعروف بقادری سکنت موضع باسنی پر گنہ ناگوار ماروا ربيع الاول ۱۳۳۲ھ

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله واصحابه
اجمعين ، اما بعد کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضلع مارواڑ تحت حکومت ناگوار میں ایک قصبہ ہے معروف بہ باسنی جہاں تخمیناً نو صد گھر مسلمانوں کے ہیں اور بفضلہ سب صغیر و کبیر برنا و پیر صوم و صلوة کے اس حد تک پابند ہیں کہ سفر و حضر، صحت و سقم، رنج و راحت غرض کہ ہر حالت میں نماز گزار اور پابند صلوة ہیں۔ قصبہ بھر میں شاذ و نادر کوئی ایسا بدعت ہو گا جو نماز نہ پڑھتا ہو، اما بوجہ نہ ہونے علم کے احکام شرعیہ و مسائل ضروریہ سے محض نا بلد ہیں، بہالت کی اس قدر گرم یا زاری ہے کہ آیا اجداد کی رسوم کو کافی و وافی سمجھ کر مسائل شرعیہ سے (نہ بوجہ تعصب کے بلکہ بیاعتنا نہ ہوتے علم کے) ایک سخت گریز ہے حق و باطل میں امتیاز نہ ہو سکتا لیکن باوجود اس بات کے بھی اگر حسن اتفاق سے کوئی عالم آجائے تو اس کے وعظ میں بیٹھ کر تحصیل فیضان کرتے ہیں، افعال بد پر متنبہ ہونے کے بعد توبہ و استغفار بھی کرتے ہیں اور کسی مسائل گو کی بات پر چنناں پھون و چرا بھی

۱ رد المحتار کتاب الوقت دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/۲۵۷

۲ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب اباتہ الہدیۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۴۵

ف، صحیح مسلم میں الفاظ یوں ہیں: ہولہا صدقہ ولنا ہدیۃ - تذیر احمد سعیدی

نہیں کرتے مگر چونکہ قصبہ نرا کا نرا ہی علم سے معتر ہے، کوئی وجود ایسا نہیں جو اس کی اصلاح و درستی کر سکے، آخر قصبہ کے چند سربراہ اور وہ دور اندیش اصحاب نے سوچا اگر قصبہ میں ایک اسلامی مدرسہ کھول دیا جائے جس کے ذریعہ ایسے وجود و نفوس علمائے اسلام کہ قصبہ میں آ رہیں جو علاوہ وعظ گوئی کے مدرسہ میں علم تجوید و تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و معانی کا طلبہ کو درس بھی دیتے رہیں تو البتہ قصبہ کی اصلاح حسبِ دلخواہ ممکن ہے، آخر انھیں حضرات مذکورہ صدر کی سعی تبلیغ سے مدرسہ کی عمارت تیار ہو کر سلسلہ تعلیم بھی شروع کر دیا گیا اور گاؤں کی اصلاح بھی رُو بہ رتی ہے اور امید ہے کہ مدرسہ اگر قائم رہ گیا پوری درستی ہو جائیگی مگر چونکہ اتنے بڑے قصبہ کے طلباء صغار و کبار جو تھینا پانسو ہیں ان کی تعلیم کے لیے کم از کم دس مدرسین درکار ہیں، اور یہ انتظام بھی کر لیا گیا کہ جمیع طلباء داخل مدرسہ کر کے مدرسین بھی مقرر کر لیے گئے مگر مصارف مدرسہ رقومِ زکوٰۃ سے متعلق ہیں، اب یہیں تشویش ہے کہ زکوٰۃ کس ذیل سے مدرسہ میں ملے گی؟ مدرسین مثل مشاہرت مدرسین فرش و فروش و تیل و چراغ و نیز مثل اس کے ضروریات مدرسہ میں خرچ ہو سکتے ہیں آیا اس پر کوئی مفلس آدمی امین مقرر ہو کہ جس کے پاس سے حساب وغیرہ نہ لیا جائے یا اور حیلہ ہو سکتا ہے یا امین کے مزید شرائط ہوں غرض کہ مذہب حنفیہ میں کوئی ایسا پہلو نکل آئے کہ جس سے مصارف مدرسہ میں جائز ہونے کا کوئی حیلہ نکل آیا جب تو مدرسہ کی بقا کی امید قصبہ کی اصلاح کی صورت ہے ورنہ بدون ان رقوم کے اہل قصبہ میں اتنی وسعت نہیں کہ سوا زکوٰۃ کے اخراجات مدرسہ کو اٹھا سکیں کیونکہ صاحبِ نصاب تو چند ہی ہوں گے باقی سب مسکین، اور اپنا نان و نفقہ قوتِ ضروری پیدا کر کے کھانے والے ہیں لیکن مسکین و متمول سب بالاتفاق مدرسہ میں امداد دہی کے لیے حاضر ہیں کسی کو اختلاف نہیں، جواب مدلل بدلائل قاطعہ و براہین ساطعہ مطابق مذہب حنفیہ مع صفحات کتب ارقام ہو۔ بینوا تو جبروا

الجواب

زکوٰۃ کا رکن تملیک فقیر ہے جس کام میں فقیر کی تملیک نہ ہو کیسا ہی کار حسن ہو جیسے تعمیر مسجد یا تکفین میت یا تنخواہ مدرسان علم دین، اس سے زکوٰۃ نہیں ادا ہو سکتی۔ مدرسہ علم دین میں دینا چاہیں تو اس کے تین حیلے ہیں، ایک یہ کہ متولی مدرسہ کو مالِ زکوٰۃ دے اور اُسے مطلع کر دے کہ یہ مال زکوٰۃ کا ہے۔ اسے خاص مصارفِ زکوٰۃ میں صرف کرنا، متولی اس مال کو جدار کھے اور مال میں نہ ملائے اور اس سے غریب طلبہ کے کپڑے بنائے، کتابیں خرید کر دے یا ان کے وظیفہ میں دے جو محض بنظر امداد ہوں نہ کسی کام کی اجرت۔ دوسرے یہ کہ زکوٰۃ دینے والا کسی فقیرِ صرفِ زکوٰۃ کو بہریتِ زکوٰۃ دے اور وہ فقیر اپنی طرف سے کھل یا بعض مدرسہ کی نذر کر دے۔

تیسرے یہ کہ مثلاً سو روپے زکوٰۃ کے دینے ہیں اور چاہتا ہے کہ مدرسہ علم دین کی ان سے مدد کرے تو

مثلاً دس سیر گہیوں کسی محتاج مصرفِ زکوٰۃ کے ہاتھ سو روپے کو بیچے اور اسے مطلع کر دے کہ یہ قیمت ادا کرنے کو تمہیں
 ہم ہی دیں گے تم پر اس کا بار نہ پڑے گا، وہ قبول کر لے اس کے بعد سو روپیہ بنیتِ زکوٰۃ اس کو دے کر قابض کر دے
 اس کے بعد اپنے گہیوں کی قیمت میں وہ روپے اس سے لے لے، اگر وہ نہ دینا چاہے تو یہ خود اس سے لے سکتا ہے
 کہ یہ اس کا عین حق ہے اب یہ روپے مدرسہ میں دے، ان پھلی دونوں صورتوں میں یہ روپیہ تنخواہ مدرسین وغیرہ
 ہر کارِ مدرسہ میں صرف ہو سکتا ہے والمسئلة فی الدار وغیرہ من الاسفار الغری (اس مسئلہ کی تفصیل در
 اور دیگر معتبر کتب میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم